

مجموعه

بازدید شد
۱۳۸۵

کتابخانه مجلس شورای اسلامی



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۸۹۵۸۸

کتاب مجموعه

مؤلف

مترجم

شماره قفسه ۱۳۵۴۸

١٠

122

Handwritten text in Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located in the bottom right corner of the page.

في هذا المجلد
 في تفسيره
 في تفسيره
 في تفسيره
 في تفسيره

ما أروم في اللون وما أيسر الكلل
أرارة ما أنت المظن
ما عرش حيان ما بلبس
ماض هر القلوب مقنا طيس

وقد انتقل هذا الكتاب
باليوم السابع عشر
من شهر ربيع الثاني
سنة ١٢٠٠

و بعد انتقالی
المنقل انتقالی

۱۰۸۱

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript or letter. The text is written in a cursive style and is oriented vertically, reading from right to left. The ink is dark, and the paper appears aged and slightly discolored. The text is dense and fills most of the page.



بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أئمة الهدى المرسلين
 من بعد الأنبياء والمرسلين
 أما بعد
 فبسم الله الرحمن الرحيم

أبني أصل يتنق علي الخطاب
 وأولي قول فضل يتنق اليه
 أولو الباب خلد من تنبه

عن روضة التقديد والقياس
 وقد سنن عن إدراك العقول

الأربعين رتب
 والمحاور

بالكل متعدد او متعسر والتزد

في البعض ثابت فدخل علم

المقضي وصح لا أدري اما علم

المقيد وجيد بل مثلا فخرج يحرف

المجاوزه ولا حاجة الي ضم بالا

بعده كالحاجي ويداد بالأدلة

الأربعة المعروفة اما القياس

فليس من مذاهبنا وستمع

الاجال المشهور

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like "بسم الله الرحمن الرحيم", "الحمد لله رب العالمين", and "والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين".

في هذا العلم وحده علم العلم بالقواعد
 فصل وحده علم العلم بالقواعد
 الممهدة لاستنباط الاحكام
 الشرعية الفرعية والصنعة
 مشعرة بالاختصاص فسلم
 الطرد من دخول العربية
 والمنطق وبياديه من
 المنطق والكلام والعربية
 في الاحكام ومرتبة بعد

في الاحكام ومرتبة بعد
 في الاحكام ومرتبة بعد

في هذا العلم وحده علم العلم بالقواعد
 فصل وحده علم العلم بالقواعد
 الممهدة لاستنباط الاحكام
 الشرعية الفرعية والصنعة
 مشعرة بالاختصاص فسلم
 الطرد من دخول العربية
 والمنطق وبياديه من
 المنطق والكلام والعربية
 في الاحكام ومرتبة بعد

في الاحكام ومرتبة بعد
 في الاحكام ومرتبة بعد

في هذا العلم وحده علم العلم بالقواعد
 فصل وحده علم العلم بالقواعد
 الممهدة لاستنباط الاحكام
 الشرعية الفرعية والصنعة
 مشعرة بالاختصاص فسلم
 الطرد من دخول العربية
 والمنطق وبياديه من
 المنطق والكلام والعربية
 في الاحكام ومرتبة بعد

في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره

الا حساس او صفة تعلل بها امث
 معدي لمن قامت به فخرج ومعلق

ما علم به وعلم كل احد بوجوده لا

يوجب دونا ولا بداية اذ

حصول الشيء غير تصور

وامتناع التقيض لعادة اوجس

لا يتغير الا مكان نظر الى غيره

الله تعالى سبحانه وتعالى

اقنا

في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره

في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره

منافاة مطلق التعيين المحتم وفيه
 ما فيه ثم ان كان ادعانا بديهية

تنصديق والافتصور وكلين

كل غير بديهي للكي ولا

كسبي للبدهي ولزوم طلب

المجهول المطلق وليس

بديهي التصور ما زعمه الحاجي

وتخليله عليل ويجوز طلب البسيط

لهم

في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره
 في العلم لا يتوقف على العلم ولا على غيره

بالرسم واستغناء المركب عن
الطلب والذكر النفسي ان

امتنع تقيضه مطلقا كما من
علم او عند الذكر فاعتقاد اولي

ولا قال بالاج ظن والمرجوع
وهم والمتساوي شك

فصل تمتع الصدق على

كثرة جذلي وجائزه كلي فان

فارق

فارق آخر لا مصادقة متباينات
وبالعكس متساويات كقيضيهما ومعا
من واخلي تمام واخص مطلقا بعكس

تقيضيهما ومنهما من وجه وتباين

تقيضيهما جذلي كالاولين

الاول بالبيان للقول المتفاوت في اللان
وهو متساوي بالعلوم من وجه وتباين
كالاولين والافان واللاجوان
والافان فان من الاولين عموما وضوحا
من وجه ومن الاجوان تباينا مستطرا

وهو المتباين كالافان والافان والوجود
والعدم فان يقيض الاولين عموما من وجه
وفي غرض الاجوان تباينا مستطرا

ومتفق الاحاد في الحقيقة حقيقي

والجنس الأوسط نوع بالاول والبسيط

بالتأني والخارج عنها كما لا يخفى خاصة

وَمَا لَكُمْ أَعْرَضْتُمْ عَنْ كَلَامِ اللَّهِ وَتَرْكَبُوهُ غَضَبًا

فراقه فلازم لها ولو جودها والاب

فصل في ذكر ما لا يتبعه مال ولا ملك فيها

فله او ما ثبت لها بلا علة او ما

تقدمها تعقلاً والعرضي بخلافه وجزوا

المشترك بين مختلفي الحقيقة جنس

في

ایضا القند

مفارق **فصل** الحد عندنا ما يميز الشيء

عن غيره مطردا او منعكسا فان انباء

عنه بذاتية حقيقية او بلازمة قسري

ما يميزه بفصله مع جنسه القريبين

مثل حيوان ناطق
الاشداد
او خاصته

الحد عندنا ما يميز الشيء عن غيره
مفارق فصل الحد عندنا ما يميز الشيء

عن غيره مطردا او منعكسا فان انباء
عنه بذاتية حقيقية او بلازمة قسري

ما يميزه بفصله مع جنسه القريبين

او خاصته معه حدا ورسمنا ما مان

وبدونيه ناقصان وصورة

جنس قريب ثم فصل ولا يكتسب

يبرهان والادارة وحصل الحاصل

اما في التصديق فيراد حال النسبة

مثل حيوان ناطق والاشداد
او خاصته

يبرهان والادارة وحصل الحاصل

اما في التصديق فيراد حال النسبة

الحد عندنا ما يميز الشيء

جمع اوله و فصل البداهات ان
خلا عن ذكر لازمه ونقضه فاقتراني
حلي او شرطي والا فاستثنائي ومبتدا

المطلوب عند كل نوم في المطلوب
عليه والافاء مستندة والنفي على ما صدق لان لا بد من وجوده في المطلوب
فانما وصفتي وضوءا وعمولا ولا بد من وجوده في المطلوب
الكلية على ما صدق لان لا بد من وجوده في المطلوب
المطلوب عند كل نوم في المطلوب

المطلوب بابطال نقيضه او بتحقيق
ملزوم حقيقته وهو عكسه فالنقيضان

والله اعلم

سالمه وعلين الاول الرابع وشرطه
الجامع مع كلية صنعاء او اختلاهما

سأله خديجة كجزئته مع خلافتها

كلياً فصل الاستثنائي اما متصل

[illegible][illegible]

١٥
 ليس من القليل من الاستنباط
 لا قطع من وضع القطع الذي يضيء
 زفره وهو فوعد ما فخر والموت قالوا
 نورا وقت لم يفتقر لخاصة ارادة
 الواضع الختام فمكتسبة

لنقيضين يدفع المناسبة الذاتية
 من القدر الذي كان له في
 على المعنى ذاته من حيث
 من القدر الذي كان له في
 من القدر الذي كان له في
 من القدر الذي كان له في

الله سبحانه بدليل وعلم آدم الاسماء
 والله سبحانه بدليل وعلم آدم الاسماء
 والله سبحانه بدليل وعلم آدم الاسماء
 والله سبحانه بدليل وعلم آدم الاسماء

واختلاف السنتكم او البشرد بدليل
 الاختلاف السنتكم او البشرد بدليل
 الاختلاف السنتكم او البشرد بدليل
 الاختلاف السنتكم او البشرد بدليل

الضدوري

هذا ما قلناه من اننا
 والامر بالامر الذي هو القدر الختام
 والامر بالامر الذي هو القدر الختام
 والامر بالامر الذي هو القدر الختام

الضدوري ومنا الباقي والادار او
 الضدوري ومنا الباقي والادار او
 الضدوري ومنا الباقي والادار او

تسلل ولا قطع في شيء منها الجواهر
 تسلل ولا قطع في شيء منها الجواهر
 تسلل ولا قطع في شيء منها الجواهر
 تسلل ولا قطع في شيء منها الجواهر

على سابق والاقدار وتعليم آدم
 على سابق والاقدار وتعليم آدم
 على سابق والاقدار وتعليم آدم
 على سابق والاقدار وتعليم آدم

التعريف كما في الاطفال فصل

وَجَزْءُ الضَّمَنِ تَضَمُّنٌ وَخَارِجُهُ

السلامة والنجاة من النار
والسلامة من النار

أو السلام من النار

قصد

جزئیه جزئیہ مرکب والا مفرد دان
ای جزء القطر ای طر المخی

سَتَقْلَدُوا بِدَلٍّ بِهَيْئَةٍ عَلَيَّ زَمَانٍ

فاسم

فاسم او دل ففعل والا خوف وارث

الْحَمْدُ مَعْنَاهُ مُتَسَاوِيًا فِي كَثْرَةِ قَدَرِهَا

او متغوا تا فمیشکل وان کتر مشترک ان

وَضَعُ كُلِّ وَالٍ لِمَنْفَعَتِهِ إِنْ اشتهر في

الثاني والاحقة ومجاز واذ اكثر

الاخيرين

والمشرك بين الا
وصلى الله عليه وسلم
التي هي ام لا

امثالها لا خلق الاكثر عن الاسم

(Faint handwritten Persian script)

امثالها لا خلق الاكثر عن الاسم لولا

هو دار الفقه
على الأثر والاصالة على منى واحد
من جهة واحدة فخرج بالافراد والاشياء مع مجموع
وبالاصالة والافراد على واحد ووجه الفقه
الملك والملك والملك

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

المعروف

سید احمد علی

وكان منها ما قاله وقال

مجلس شورای اسلامی

والتاريخ المذكور في كتابي وسمي تاريخي
والتاريخ المذكور في كتابي وسمي تاريخي

الف على الف

الذي هو حاصله من هذه النسخة

الحال الاصل

جو

عن زین العابدین علیه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم



Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الملك" (the king) and "الوزير" (the minister).

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

اللعويين وقولهم انها في الحقيقة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

ووردوها فی التفاعل ومع

المعجم

والبعدي وصدورها مع

وَسِعَ الْكُرْسِيُّ الْمَدِينَةَ وَلَمْ يَئُودْهُ حِفْظُهَا وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ

استعمالها في الآلهة

بابهما بند واستعادة الجمع

عن رصفان بن يحيى عن
الكاظم والجباب
عن زبيدة عن عروبة عن
أبى طالب عن قيس بن الجهم
عن حماد بن عيسى عن
عبد الله بن بكر

المطوف به لا غنى فالأول

کتابخانه

10

انكارهم علي ابن عباس ^{عليه السلام} تقديم العجدة
الحج والعمرة

للتعقيب وهو في كل شيء بحسب
 ما كان عليه من العادة

فصل

وقوله سبحانه اهملناها نجاء لها يا شمس

ای از دناها و التعقیب ذکر

والنبا، لعان منها التبعيض كما

وروي عن النضر بن السهمي عن الباقر عليه السلام

بالاتفاق والتف الحالى لا يفيد

وقيل جزو جده عن محل النزاع اذ هو

عالم نظرهم على الملج وصف وجودي

فقد انقضى على الناس على الدوام عمار
وهذا ما هو في غيرنا من غيرنا
بعضنا من غيرنا من غيرنا
فقد انقضى على الناس على الدوام عمار
وهذا ما هو في غيرنا من غيرنا
بعضنا من غيرنا من غيرنا
فقد انقضى على الناس على الدوام عمار
وهذا ما هو في غيرنا من غيرنا
بعضنا من غيرنا من غيرنا

سنة ثمان مائة وثمانين
وورد في نسخة الشيخين في نسخة
عن روضت لعل في المصنف واد في
لكن لم يجد في الأصول ذلك من
الخط في نسخة

ينافي الاول كما في المصنوع وغيره

فاطلاق النائم والقيام على اليقظان

وَالْقَاعِدُ مَجَازُ التَّعَاقُلِ الْمَسَارِقِ وَالَّذِي

عبد الحكيم السارق و ابنه
عليهما وصفاً و شهادتي
الطاهر

بعدهما فتفرع بقاء كلمة الطاهر

بالمسح بالشمس بعد بدده على هذا

الأصل كما ترى فصل لا يشترط

الاتصاف بالمبدأ في المشتق وان

الاتصاف بالمبدأ في المشتق
 بالحق وهو ضد وصف
 والاولى بهم كما فعل العلماء والادبيون

والضارب مع قيام الالم والضرب

بغيره و فيه أن المبدأ هو التأثير

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

اما بعد سبحانه فیه وان حقیرت عندہ

تعالى لكنها عظيمة عندنا فتذكر شكرها
فالتبيل الساب للمخاض في الزمان في زواجره
ان يقال ان كان في زواجره
المختل وها هو المهور
مهلو ايمن السن
مشاور اليد والرجل
فاقل المسح والمصالح
الجوارح الفاعل والشاغل
في كل حال وفي كل وقت
سنة وزالة مثل الحارور
كعدوات فبطل كلام الحاجي

التمثيل الثاني

كلمات فبطل كلام الحاجي **الثانية**
 في قوله تعالى لا شيء العبد الصديق
 الا ما لا يدرك

العقد فيها كشم الورود قبل الشرح عند

هذا من فوائده واما ما به من فوائده
 فانها لا تلبس في هذه السلسلة على
 احوال كل واحد من هذه السلسلة على
 احوال كل واحد من هذه السلسلة على

۷۱۳

الفرض كان فعل في وقته المعد

واما في الامور التي هي من جنس
 العلم والادب والروحانيات
 فليس فيها ما يوجب التعلق
 والاشتغال بها كالتعلق
 بالمال والجاه والسرور
 والاشغال الدنيوية بل هي
 من جنس ما لا يفسد ولا يغير
 ولا يهلك ولا يضر ولا ينفع
 ولا يوجب الفناء ولا يوجب
 البقاء بل هي من جنس ما لا
 يوجب التعلق والاشتغال
 بها كالتعلق بالمال والجاه
 والسرور والاشغال الدنيوية
 بل هي من جنس ما لا يفسد ولا
 يغير ولا يهلك ولا يضر ولا
 ينفع ولا يوجب الفناء ولا
 يوجب البقاء بل هي من جنس
 ما لا يوجب التعلق والاشتغال
 بها كالتعلق بالمال والجاه
 والسرور والاشغال الدنيوية

لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي

محرمه اذهي منافع بلا مفسدة والاذا

في المصروف معلوم عقلا لا استطلاق

بحدار الغير وللعلم باستحقاق من اقتصر

من التمس على اقل ما تحصل به الحيوة

فما واجب ما يستحق تاركه

لا الى

لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي

لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي

الرابع لا اعتبار ما في الاولين اذا

توكلنا وقس عليه الزايد على احدى

التمس في المستبح والتسبح ويداد

الغرض كان فعلى وقته المعد

لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي

لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي
 لا الى بدل زما ولا نقض باخوتي

وَمَا يَكُونُ إِلَّا بَعْدَ تَبَايُهَا كَمَا هِيَ الْمَشْهُورَةُ لَكِنَّ الْعَلَمَ طَلَبَ تَرَاهُ قَدْرَ الْهَابِ وَالْهَابِ
 لَنْ تَسْتَبِيحَ فِي الْأَعَادَةِ وَكُلُّهَا الْأَدَاءُ وَالْقَضَاءُ هُوَ الْعَوَمُ مِنْ وَجْهِ أَدْلَمَ شَرْطُهَا
 فِيهَا الْوَقْتُ فِي الْوَقْتُ وَلَا فِي الْأَدَاءِ الْأَوَّلَةِ فَجَاءَهُمْ الْقَضَاءُ وَالْقَضَاءُ
 وَالْوَقْتُ وَتَفَادَرَ قَاعَادَةُ الْقَضَاءِ وَتَفَادَرَ الْقَضَاءُ وَالْقَضَاءُ وَالْقَضَاءُ
 الْقَضَاءُ فِي تَجَامُعِ الْأَدَاءِ وَالْقَضَاءُ فِي تَجَامُعِ الْأَدَاءِ وَالْقَضَاءُ
 جَعَلَ الْأَدَاءُ مِنْهَا مَطْلَقًا مَسْتَقِيمًا وَالْقَضَاءُ فِي تَجَامُعِ الْأَدَاءِ وَالْقَضَاءُ
 الْقَضَاءُ فِي تَجَامُعِ الْأَدَاءِ وَالْقَضَاءُ فِي تَجَامُعِ الْأَدَاءِ وَالْقَضَاءُ

أَوَّلًا فَإِذَا دَأَى ثَابِتًا لَتَدَارِكُ نَقْصَ قَاعَادَةِ
 مَطْلُوعًا بِالْأَدَاءِ الْأَوَّلِ أَنْ يَكُونَ الْأَدَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

أَوْ بَعْدَهُ بِأَمْرٍ جَدِيدٍ فَقَضَاءُ أَوْ قَبْلَهُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

عَلِمَ بِذِكْرِ جَدْوَلِهَا وَلَا نَقْصَ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

بِأَدَاءِ مَذْرُوكِ الْعَاخِذَةِ وَاجْعَادَةِ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

الْمَنْفُورُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

الْمَنْفُورُ فِي جَمَاعَةٍ وَقَضَاءُ مَنْفُورٍ الْحِجْ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

لِلْوَقْتِ بِالنَّصِّ وَالنَّقْصِ بِهِ وَالنَّصِيقِ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

بِالْإِفْسَادِ فَفَصْلُ الْمَوْسِعِ مَا
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

فَضْلٌ وَقَدْ عِنْدَهُ وَالْمُضِيقُ مَا سِوَاهُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

أَوْ نَقْصَ عَنْ كَقَدْرِ الْوَكْعَةِ بَعْدَ غَسَلِ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ
 الْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ وَالْقَضَاءُ الْأَوَّلُ

ابي حنيفة وقت من اول الآخرة وقت
 لجميع من قضى الاول والاخر
 لا اول الميع وقت الفرض وبعد
 اول الوقت فقاموا

الحيف وكل وقت لا اول ولا بعده

قضاء بعض الشافعية ولا آخذ وقيله

نقل بعض الحنفية ولا يؤيد على كذا

خلاف في ان الواجب من الكفای هل هو بل الواجب احدا لا شخاص المتماثلة
 الفرع المشترک المعنى من الصلوة
 والاطعام والصوم امر الفرع المعنى لكن
 تعينه عند الله بمعنى ان العبد اذا احدث في
 علم ان علم الله تعالى تعلق بان هذا التماثل يدره بالوقت لا اطلاق الا مرده
 الفرع معنى على العبد بالعلم لا الفرع
 الغير المعنى ولكان الواجب الموع فيه التماثل في الصلوة
 هذا الترجيد على فقال الملم مد ظله ان المراد من التماثل في الصلوة
 في اول الوقت واما في اخره اطلاقه على التماثل في الصلوة
 الوقت لا الشخص المعنى بانقائه واوله اخره

في الواجب كفای من الصلوة والصوم
 والاطعام فان لم يفرقها من غير
 مختلفه خلافا لاجزاء
 الوقت فانها متفقة

انهم من تأخره والاول لا تأخره
 كذا نقل عن ابي حنيفة لا تأخره
 ان يكون الوقت طالع الاول وانما تأخره

من غير تعييل وعدم الاثم في التأخير

وبطلان الصلوة قبل الوقت **نقطة**

الشيخ والمحدثي رضي الله عنهما

على التعبير الى الضيق من الفعل

والعزم عليه ووافقه ابن زهر

والله

وابن البلاج وهو قوي خلافا للحق

والعلماء واتباعها لما خلق تركه عن

بدل في الغناء ولا اثم فيخرج عن

الوجوب ولزوم تساويه قبل

الوجوب وفيه واوردوا اقتضاء

ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له

الاثر ويمكن الاستدلال بصدق

العالم والقادر والمخالق عليه سبحانه

والعينية ثابتة ولا قيام للخلق به

وتشبهوا بالاستغناء ويلزمهم منع
الموجود والصايت على الشيء

ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له
ان لا يكون العلم بغير العلم لا بد له

لان الواجب يلحق على ان المتبع
فاطلا قد على الصلوة باني
مذموم

والواجب على الصلوة مثلا لغية

الوجود بزمهم وجعلهم الوجوب من

في الصوت بالوجود

الكلام النفسي والحف ان للبحث

١١٢١٢١٢

مجالا ودعواهم الاستعداد لم تثبت

وجود الصور
المذكورة

في هذا الموضع بين على ان
الذاتيات لا يضاف اليها على ان
ليقتلوا ايضا الضمان ولا يضمن
الوجود ولا يضاف للصوت بالوجود
ذكر وكلاما انا هو على
عوم لا على ما هو الواقع في
الحكم

الحكم

الحكم الشرعي طلب الشارع من

المكلف الفعل او تركه مع استحقاق

انما هو
الواجب

الذم بمخالفة وبدونه او تسوية
بالرفع للجمهور عطف على طلب
الشارع والاشارة الى الاجماع
اشارة الى الذم
واكثر اشد
هذا الضمير الى المكلف
اولا في الطلب والى ان يمتنع

بينها الوصف مقتضي لذلك

اي هو الضمير
والتركيب
الاشارة الى ان
لا يضاف اليها على ان
ليقتلوا ايضا الضمان ولا يضمن

الاحكام الخمسة جدد لها والوضعي

ان الواجب بان
فان الواجب بان
فان الواجب بان
فان الواجب بان

ط
 جواب عن سوال في قوله ان قال بعض من الطائفة
 المتعلق بضم الهمزة على طاء اربع من الكلف الذي
 هو من الصبي الضار وانه مع ان صوابه ان يكون
 هو من الصبي الا حكام الحرف وهو الجواب ان
 هو من الصبي الا حكام الحرف وهو الجواب ان
 هو من الصبي الا حكام الحرف وهو الجواب ان
 هو من الصبي الا حكام الحرف وهو الجواب ان

وم طلب الترتيب اثر القدرة الاستعداد

عليه والطلب في الترتيب راجع الي

الولي ومكنونة العباد من المندوب
 فانه هو الذي يورد في
 العلم في كل يوم
 فيكون العباد
 في كل يوم

لا منه لرحمته او منه بارجاعها
 الى رحمة المذوب والكون
 في كل يوم
 في كل يوم

الحج
 في كل يوم
 في كل يوم

الي وصف خارج وتسد يس الغنمة

به تعسف **فصل** الغد الى الحكم
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم

وقد ينقض عكسه بالخصائص من
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم

جنتين وطرده بقوله تعالى والله
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم
 في كل يوم

اد خطاب الد المتعلق باعمال المجلس
وليس منكم في ١٢

خلقكم وما تعملون بل انطباع

الحمد عليها اظهر مشاركتها له في

الاشعار الظاهرية بالعموم

ولذلك استدلوا بها على خلف

الاعمال وقد يذب عن العكس

بان

بَابُ التَّعْلُقِ بِالْعُرْفِ فِي التَّخْصِصِ

ملفوظات و الجنسیه من الجمعین

مقصودة وعن الطرد بان حثية

التكليف

والتجوز واعتبارها في الآية لضمها

ای خورشید بزم کمال کمال

توالمع وبقارها في الآيات التي
التي ذكرها في كتابه الذي ذكره
في الشرح في قوله تعالى
في قوله تعالى

بذلك الخطاب ان اضلحت الطرد

لا يمكن ان يقال انما هو بلفظه ان لا ينفك عن الخطاب

اقصدت العكس

اي ما مرها ادلا اي كاشف عن عكسها ما هي

الاقتضاء والتخيير ان حكم بجملة

اي ما مرها ادلا اي كاشف عن عكسها ما هي

الوضعي فيضاق او الوضع

اي ما مرها ادلا اي كاشف عن عكسها ما هي

ارجعه اليهما اسقطه ولم يخص

اي ارجع الوضعي الى الاقتضاء والتخيير اسقطه او الوضع

بالصرح

بالصرح بل عظم بما يشمل الضمني

فيد عليه النقض بكثير من

اي ما مرها ادلا اي كاشف عن عكسها ما هي

الايات كما يرد على المخصص

اي ما مرها ادلا اي كاشف عن عكسها ما هي

لصراحتها في التخصيم والحف

اي ادرجها

تتقوى الوثوق بالوعد والوعيد وتنفذ
 النبي بعد رويته معجزته بتعجزه
 متعلق بتوحيده والوحدانية

الكاذب منها والحواله على العاده
 باطله ولو لم الاصطدار الحزري في
 في فسطح فلو كان خيرا ولا يفتقر
 وجبا او بعده امتنع او تقرر ان
 لم يفتقر من التكرار فالنفس اضطرار
 وان جاز وجوده وعدمه
 اضطرار الى موعده
 والواجب تعالى ولو قدمت لغيره

فالتعلق
 من ارادة توحده وللبواب التمسك من خبيره والى اليمين فلو كان
 على الشئ على الشئ العزري بالا

فالتعلق حادث ولا ينافي لوجوب
 بالارادة الاختيار وتنفذ التعذيب قبل
 البعثة للعفو وامتناع القبيح لصار في
 يتقوى القدرة عليه

سبلتان وجوب
 شكك المنعم عقلي لا من العقاب اورد
 لا ينافي لوجوب
 لا ينافي لوجوب

فالتعلق
 من ارادة توحده وللبواب التمسك من خبيره والى اليمين فلو كان
 على الشئ على الشئ العزري بالا

النعمة تتركه وهو القايده او استحقاق

الملاح او الزيادة او هو لنفسه ونقطع

بعدم العقاب على شكر النعمة بل على

سعدانها والقياس على النعمة باطل المحقار

معها فتطرق الاستهزاء

اما

في حق النعمة...
النعمة تتركه...
هو القايده...
او استحقاق...
الملاح...
او الزيادة...
او هو لنفسه...
ونقطع...
بعدم العقاب...
على شكر النعمة...
بل على...
سعدانها...
والقياس...
على النعمة...
باطل المحقار...
معها...
فتطرق...
الاستهزاء...

والجواب...
في حق النعمة...
النعمة تتركه...
هو القايده...
او استحقاق...
الملاح...
او الزيادة...
او هو لنفسه...
ونقطع...
بعدم العقاب...
على شكر النعمة...
بل على...
سعدانها...
والقياس...
على النعمة...
باطل المحقار...
معها...
فتطرق...
الاستهزاء...

البدلية السقوط راسا وخلق الامر

عنها فتنتفي والقطع بامتنان المصلي

لا من جبرتها والجواب انها عن

مفعلة في كل خبره قبل الضيق لا

مطلقا وخلقها عنها لا يمنع ثبوتها

في حق النعمة...
النعمة تتركه...
هو القايده...
او استحقاق...
الملاح...
او الزيادة...
او هو لنفسه...
ونقطع...
بعدم العقاب...
على شكر النعمة...
بل على...
سعدانها...
والقياس...
على النعمة...
باطل المحقار...
معها...
فتطرق...
الاستهزاء...

لان الايمان بالبدل...
سقط الجواب...

في حق النعمة...
النعمة تتركه...
هو القايده...
او استحقاق...
الملاح...
او الزيادة...
او هو لنفسه...
ونقطع...
بعدم العقاب...
على شكر النعمة...
بل على...
سعدانها...
والقياس...
على النعمة...
باطل المحقار...
معها...
فتطرق...
الاستهزاء...

لدليل والبدل هنا تابع مسبب عن

ترك مبدله الواجب اصاله كتحصيل

الظن بوقوع الكفاي عن تركه

ولا مشاحة في اطلاق البدل على

مثله ولو غلغ لغرم من احكام الايمان

لارينا في

لارينا في بدليته في وقت **قمة**

ظان الموت في جزئيه من الوقت

يعني بتركه قبله ان مات **وكان**

وان يقينا فني العصيان **نظرو**

اداء والقاضي قضاء وما وقته

اي وقت الوجوب

اي في ذلك الميزان الذي

تتبع الوقت في هذه الامور

والاصح ان يقال ان

وهو انما هو من اجل ان

اي من اجل ان

الواجب المختار ما عين له الشارع

بدلاً من غير نوعه اختياراً فخرج

بالتعيين احتراق الميت

وبالثاني صوم المسافر والموسع

الكفائي وبالأخير الوضوء

والواجب المختار ما عين له الشارع

كما قال في المختار ان كل ما عين له الشارع

ووجوب الكل مسقطاً ببعض

او واحداً معين عند الله ينفي التخيير

المجمع عليه والمحال بقاعه غير معين

والواجب احداً لا بدال الصادق

علي ايها شاء او تحصيل الكلي كالكفارة

هذا التوفيق كلام

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

والفوق غير قدري العباد فبالواجب والاول

النوع المستند والظاهر الطبيعي

هو ان احصل الارض

هذا التوفيق كلام

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

هذا التوفيق كلام

فان كان لا بد من

فان كان لا بد من

الواجب المحمّد ما عيّن له الشارع

ووجوب الكل مسقطا بالبعض

بدلا من غير نوعه اختيارا فخرج

او واحدا معيّن عند الله ينفي التغيير

بالتعيين احتراق الملتب

المجموع عليه والمحال ايقاعه غير معيّن

وبالثاني صوم المسافر والموسّع

والواجب احدا لا بدال الصادق

الكفائي وبالاخير الوضوء والحو

علي ايها شاء او تحصيل الكلي ككفارة

ولا بد من تعيين ان كان من القس
والاعلام والعقن والعموم او من
فمن سقط الكل فبطل البعض

فانما هو مقتضى
الشرع

وهذا الترتيب كلام
مستطاب على الشرع
الصريح

فانما هو مقتضى
الشرع
الاولى

وهو مقتضى الشرع
الاولى

وهو مقتضى الشرع
الاولى

والقول غير مقتضى العبارة بان الواجب الاول
القول المستند في الثاني الطبيعي
هو وان حصل الاو فبطل
هذا القول

كان مقتضى الشرع
الاولى

في انصلا...
ان تشق على...
سواء مع...

فما يشاء من جزئياته والاجماع يفي

تايم الكل ترك الكفاي فارق

سلطان المندوب عيما مع

به حقيقة وفاقا للعلامه والكلمي

والواري والغري لنا ان الامر

هذا استدلال علامه كما

في انصلا...
ان تشق على...
سواء مع...

سلطان المندوب عيما مع

في انصلا...
ان تشق على...
سواء مع...

كما ينبغي والحاجي ومواقفه

خالقونا في الدعوي ووافقونا

في الدليل واستدلوا بانه طاعة

ولا في فعل المامور به وبانه احد

الاقسام فان ارادوا الحقيقة

حيث استدلالا على ان حقيقة في العجب

في الوجود فافادوا على ان الحقيقة

الاقسام والامر في الحقيقة في العجب

في الوجود فافادوا على ان الحقيقة

هذا الدليل ان استدلالها بالحاجي على هذا المطلب
لا يرد دليلين من جانب الخصم احدهما انه لو كان ما ورد
تلك الجمعية لا ينافي لخالفة الامر والمناقضة على الله
عليه وآله لان شوق على الحق لا يوجب التواضع

هذا الدليل ان استدلالها بالحاجي على هذا المطلب
لا يرد دليلين من جانب الخصم احدهما انه لو كان ما ورد
تلك الجمعية لا ينافي لخالفة الامر والمناقضة على الله
عليه وآله لان شوق على الحق لا يوجب التواضع

منها بان المراد من الاحجاب فيها والتحجب كناية
هذا الاستدلال على مختار من ان الامر حقيقة في
الوجه لا غير وان تارة للعبودية حاضر بليل اصبحت امرى كانت
عقل عاقله والحب في العبد كبر في ربه لذلك منحه

من الاحكام كما يظن للزوم خلقه من الاستدلال على
هذا الدليل ان استدلالها بالحاجي على هذا المطلب
لا يرد دليلين من جانب الخصم احدهما انه لو كان ما ورد
تلك الجمعية لا ينافي لخالفة الامر والمناقضة على الله
عليه وآله لان شوق على الحق لا يوجب التواضع

من الاحكام ما لا يظن ان هو كذا راد وبالمعنى من الاستدلال على
هذا الدليل ان استدلالها بالحاجي على هذا المطلب
لا يرد دليلين من جانب الخصم احدهما انه لو كان ما ورد
تلك الجمعية لا ينافي لخالفة الامر والمناقضة على الله
عليه وآله لان شوق على الحق لا يوجب التواضع

فيه عقلة عن قصله فصل

المتكلمون صحيح العبادات ما

وافقوا الشرع والنعماء ما سقط

العصاة ونقض عكسه بصحة

العيان ابقى على ظاهر وطردة

اي صفة العبد الصالح
او اشارة الى
الظاهر والباطن
او اشارة الى
الظاهر والباطن

كلامه في قوله بترك العصيان
ترك ما يوجب العقاب

كالاستثناء وعدم العصيان بتوكه
اول البحث وشبهة الكعبى مدعوة

بما ياتي ويكفي نية العايب عن

نية لازمه **فصل** المباح موجود

اجماعا واستدلال الكعبى على وجوب

المسعى
هو الواجب
بان

اي قبل المباح كترك
لا يترك المباح

بان ترك الحرام لا يتم الا به او هو هو

مع مصادقته للاجماع مدخول لا
المباحي ونحوه كعدم الكعبى وجوبه فالتحاشى

لعدم التعيين لثبوت مطلبه بالتحيز

ولا للزوم وجوب المحرم لالتزامه

باعتبارين ولا لمنع وجوب غير

فليس الواجب ترك
هذا هو الواجب الذي هو محال ولا يوجب محال
ولا يترك الا بان لا يترك الواجب الا به من غير اعادة

الشرعية لثبوته كما مر بل لعدم كون

المباح مقدمة لترك الحرام ولا فردا

منه اذ هو الكف والمباح كاخوته

الثلاثة متارقات لا غير فحصل المخلص

وبطل كلام الحاجي **المرج الثاني**

في

في الادلة الشرعية وهي عندنا
الكتاب والسنن والاعمال
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات

في الادلة الشرعية وهي عندنا

الكتاب والسنن والاعمال

والاجماع والقياس

والعرف والاعتقادات

والاجماع والقياس

والعرف والاعتقادات

الكتاب والسنن والاعمال
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات

الكتاب والسنن والاعمال
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات

في الادلة الشرعية وهي عندنا
الكتاب والسنن والاعمال
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات
والاجماع والقياس
والعرف والاعتقادات

[illegible]

في الكتاب قيل القرآن كلام منقول

للا عجاز سورة منه والتعليم

الاجزاء بقية الكتب والمحدث

القدسى وقيل ما نقل بين دفتي

المصنف تواترا و همد و ريان مع

[illegible]

خروج البعض عن ظاهر الاول وهو
ان بعض الكفار يوجب الامة والايدين مع ان الاصول انما هي المسلمة العامة للكتاب
والسنة ما يرد به البعض دون كل منسك

لا يلزم الغرض ودخول تراجم الشواهد

في الثاني وقيل ما لا تصح الصلوة

بدون تلاوة بعضه وهو كالاد

في الثاني مع دخول الشهد و

فان اخرجنا بقيد التلاوة فكالا وليس في

الانطلاق التلاوة على
التفادي بها واليقين
الاول

الاول ولو قيل كلام بعض نوعه

معجوز او كلام نجوم مس خطه بعد ثا

كان اولى والسورة طائفة من

القرآن مصدره فيه بالاسم او

براءة

لصق الحاشية الى ان لا ياتي بها السورة
براءة

براءة ونقض طرده بصدور السورة

قريد متصل آخرها فيه باحد

نقض
الاول
الانطلاق التلاوة على
التفادي بها واليقين
الاول

عكسه بالاخيرة قريد او غير متصل

فيه بشي منه وطق حينئذ استقامة

وهو عنها بمنعها لا تنقض طرده

بعض سور القرآن وبورتين نصا

وقيل طائفة منه ذات ترجمة ونقص
بعض السور التي يكون لها اسم في التاج
وهو السور السورة

على نقله والسمات في محالها
وهو السور السورة

منه لا جماعا ونطاق النصوص
وهو السور السورة

استقامت عليهم السلام وللدوايين
وهو السور السورة

في

في

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة

في الغنون لا استقام
وهو السور السورة



اصلاً الا ما حكاه عن مثله فالاولي
المعصوم
المعصوم

هو قول المعصوم او حكاية قوله

او فعله او تقريره وما لا ينتهي الى

المعصوم ليس حديثنا عندنا

فصل الخبر يطابق تارة على

ما يروى

ما يروى الحديث واخو علي

ما يقابل الانشاء ويوم حسنة

بكلام نسبة خارج كما مر وصدة

وكتبه مطابقة للواقع وعدمها

لا اعتقاد المخبر وعدمها كالنظام

ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة

ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة

ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة
ما يروى الحديث واخو علي
ما يقابل الانشاء ويوم حسنة

الحول والهم الكدر ليس بها الإيهام الخير مطلقا بل الية باعتبارهم العاقل يعنى انهم يتفكرون لهم جدا
فوق خلاف الواقع فيكون كذا باقى رزقهم كذا المعنى لهم ان الله شهد انهم كاذبون في هذا
الخير حيث هم غافرون لا يبينس لهم كذا رزق كذا كذا عدم مطابق
الاعتقاد لاننا لا نقول لهم رزقهم خلاف الخير كذا بل نقول لهم كذا رزقهم
الخير يعنى عدم مطابقة الواقع انما رزقهم
المتفكرين و رزقهم كذا رزقهم كذا
الاعمال مطابقة للواقع واقفا وانما الخير ولا يعنى اننا نوافقه
الاعمال بحسبنا اننا نوافقه انما الخير كذا فاننا نوافقه كذا
اننا نوافقه كذا رزقهم كذا رزقهم كذا
الاعمال كذا رزقهم كذا رزقهم كذا
الاعمال كذا رزقهم كذا رزقهم كذا

[illegible]

لازم القايدہ او في حلقهم على عدم
حارب سادس

عن الاتفاق او المعنى لم
للملوب السامع

تقوم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

حوسب عن بلال الملاح وقد رتاك
 افتوى على هذا المذهب
 الاستدلال بالمحيط على كون الواسط
 وتزوج انا الكفا وحسن واجب على
 عليه والاباء الحشر كونه كادوا اولادهم غبون
 ولا يولدون بغير الصدق لاقتقادهم
 والواسط هم اهل البيت هذا وقصرون ان
 يطبقوا في كل وقت ولحقنا من قبلنا الاستدلال
 في كل ما كان في الحاشية
 في مقامه الواقع

يوم كاد يكون فلا تعود يصدقهم
 عنده الآية على ثوب الشكر
 الخبز لا يفيض شئ من رزقه القائل الشكر
 ومع اعتقاد ما بان يكون لا يفيض
 في الصدق لا يكون من كذا لا يفيض
 الصدق وتبقى الواسط الرتبة ولا يفيض
 حاشا طبقه الواقع مع عدم الاعتقاد ما يفيض
 يوم كاد يكون فلا تعود يصدقهم
 في هذا الخبر فقد يصدق اللذوب
 وتورد يد الكفار خبره صلى الله عليه

والله انما هو بين الاقتراء وعدمه
فلم تثبت الواسطه **فصل** المتواتر
بين الصدق والكذب وايات الواسطه على هذه الحظ
الاحظ ان كونه صادقاً هو الذي يثبت
الصدق بطريقه القاطع نعم اعتقاد
الكذب عدمه ما يثبت عدم اعتقاد
عدمه فلا يقتل فسر هذه



والاعتناء بشانها نقلاً وتصحيحاً

والبحث عن حال روايتها ذماً ومدحاً

وتعديلاً وجزاً وما ذاك إلا للعمل
والهني عن اتباع الظن إنما هو

هذا هو العمل الذي ينبغي ان يتبعه الباحث في الاخبار
فلا يكتفي بما رواه الآحاد ولا يكتفي بما رواه الجماعة
بل يبحث عن حال روايتها ذماً ومدحاً
وتعديلاً وجزاً وما ذاك إلا للعمل

والهني عن اتباع الظن إنما هو
هذا هو العمل الذي ينبغي ان يتبعه الباحث في الاخبار
فلا يكتفي بما رواه الآحاد ولا يكتفي بما رواه الجماعة
بل يبحث عن حال روايتها ذماً ومدحاً
وتعديلاً وجزاً وما ذاك إلا للعمل

هذا هو العمل الذي ينبغي ان يتبعه الباحث في الاخبار
فلا يكتفي بما رواه الآحاد ولا يكتفي بما رواه الجماعة
بل يبحث عن حال روايتها ذماً ومدحاً
وتعديلاً وجزاً وما ذاك إلا للعمل

قد ماينا وقال به المتأخرون وهو

الاظهر لظواهر قوله تعالى ان جاءكم
فاسيق فلعن الاثنيان الذين يلىقون

السلام ومن يلىقهم من شدة
عليهم السلام ومن يلىقهم من شدة

الا اهتمام
هذا هو العمل الذي ينبغي ان يتبعه الباحث في الاخبار
فلا يكتفي بما رواه الآحاد ولا يكتفي بما رواه الجماعة
بل يبحث عن حال روايتها ذماً ومدحاً
وتعديلاً وجزاً وما ذاك إلا للعمل



في الاصول الحكمية عن الكفار و

اصالة البراءة ضعيفة بعده ويجوز
المعارض لا يمنع العمل قبل ظهوره

والتوقف بعد خبر ذي اليدي لان

لا تفرغ الشفاة الا بقية اليد
يوجه عن كوة خضراء
منظره

يَشْرُطُ لِتَحُلَّ خَيْرُ الْأَحَادِ بِلَوْعَتِهِمْ
وَعَقْلِهِمْ وَعَدْلِهِمْ وَضَيْطِهِمْ وَإِيمَانِهِمْ

واكتفى الشيخ عن الايمان بالعدالة

وبني نضال واضربهم وليس في آية

قسم اول من طالع النور
في النور

الثبت حجة عليه لمنع صدق الفاسق
دعي قوله تعالى اذ جاءكم
فامن بهما فبينوا

علي المخطي في بعض الاصول بعد

بدل محموده ونص اصحاب علي
المخطي

توثيقه ولو جامع التوثيق التفتيح
المخطي

لا ارتفع الوثوق بعدالة اكثر الموثقين

من

من اصحابنا واما ما ينقل عن بعض

المحققين من تفسيق ابا ن بن
هو الرضا عن والده العلوي رحمه الله

عثمان مع توثيق اصحابه فلو

ثبت لم ينهض حجة علي الشيخ طاب الله
ارم فقيم

نراه واما الضبط فيراد به غلبة

الذكر على السهو وقد ظن اغناء العدالة

عن شرطه لمنعها عن نقل ما لم يضبطه

للمضبط

وَرَدَّ بَعْدَ مَنَعِهَا عَنْ نَقْلِ سَاهِيَا

عن انه غير مضبوط او غير ضابط

في شرطه
لأنه لم يرد
في شرطه
لأنه لم يرد
في شرطه
لأنه لم يرد

فصل تركية العدل الواحد لا ما

كافية

كافية في الرواية وقافا للشيخ والعلامة

ونسأله المتأخرين وخلافه للحقق

اتباعه والازاد الاحتياط في العزم

على الاصل وللدلالة آية التثبت

على عدم قبوله خبر الواحد الا ما

وهو الحق واشتد على المتأخرين
في كل تركية والجزء واستدل المصنف على الاول
بان العدالة شرط في الرواية وشرط في نقلها
والاحتياط في نقلها لا يرد على الاحتياط
في الاصل وقد انفرد في اصل الخبر الرواية بواحد
وكيف لا يرد في الخبر في الفرع اعني العدالة زاد الا
خلاف في الفرع على الاصل فان قلت
الاحتياط في السمع قد يرد على الاصل فان قلت
في حال الغفلة ثبت بشهادة واحد كاذب
اليه بعضهم ويحتمل في تركية الجائز فان قلت
قد يرد على هذا النقل الخبر بالاعتقاد لا يرد
نفسا سريعا

وهو الحق في الرواية
في خبر الواحد

الصَّوْمِ وَالْأَحْيَاءِ بِإِقَاعِ الْحَجِّ إِلَى غَيْرِ

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page's content.

فصل رجال السند اما

لو ان احداهما اوبى او اكرضبطا او عدا او نحو ذلك فعلى الزوج وسيرك المزوج ولغيره لم يكن هناك مرجع
وجب التوقف لتعارض استعمال الزوج من غير مرجع له



التوثيق بوضع كذا في
الباقيين مستحقين فقام مع التوثيق
التوثيق على وجهه المسمى او مدون مع علم
وهيها هذا التوثيق في كل واحد من
ان وثائقه او وثائقه في كل واحد من
التوثيق في كل واحد من وثائقه او وثائقه
او مدون في كل واحد من وثائقه او وثائقه
الدول في كل واحد من وثائقه او وثائقه

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

اما ميون ممدوحون بالتوثيق

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

اما ميون كذلك مع توثيق الكل

توثيق وترتيب الثلاثة في القوة

وسواها او سوي الاولين ضعيف

والخاء

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

والخاء التوثيق في هذا الزمان ستة

السماع من الشيخ والقراءة عليه

والسماع بقراءة الغير والاجازة

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

المناولة والمكاتبة واولها اولها

اي السماع

مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق
مع توثيق الباقيين فقام مع التوثيق

ومع ما يليه اقواها والبقوا في

كما ظنَّ اذا لم يقول عدم ارساله

اجتماع المجتهدين من هذه الا

في عصر على امر والانسب يد

عن عدم قوا المعصوم عن الاجتهاد

الثالث في الإجماع قبل هو
 اجتماع المجتهدين من هذه الأ
 في عصر علي أمره لا نسب يذ
 من عدم قوا المعصوم عن الإجتها
 في عصر علي أمره لا نسب يذ
 من عدم قوا المعصوم عن الإجتها

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

عند بل المجتهدين بروساء الدين
وحيث عندنا الكثرة عن دحوه

وعندهم للاجماع على القطع بتخطفة

المخالف ولا دور ولا وعيد على

اتباع عيسى المؤمنين وجعلهم

وسطا

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

اشارة الى استلزام الحاقون كالحق في الحول
والا وفيه وهو قوله تعالى وكذا جعلكم امتا
قولا الوسطا كل من شئوا وكانوا على
خبرية هذا قوله وكذا جعلكم امتا
لا انصتوا للحق ولا شئوا الا بعدون على
من الحولات وجب ان يكون قولهم هذا كلامهم
واوردوا ان الملة الشاهد في الامور كما قال
المفسرون وهم ياعدلون على انهم لم يزلوا
وعادتهم في الامور كما انهم لم يزلوا
فيهم كما يقولون مع انهم لم يزلوا
ايضا يجوز وقوع الخطا لهم ايضا لانهم لم يزلوا
منهم ولا يجب عدم قولهم هذا كلامهم
ثم لا ينبغي ان استلزام احكامهم على هذه الاجماع
الخاصة بل لا بد للمفسر على عدم الخطا والاعمال والادب
التكثير من الحسن عليه كجاء منسوخا

امتي على الخطا وخوفه مما نواتر معني

وليس السكوني حجة لاحتمال التصويب

والتوقف والتمهل للنظر وخوف

الفتنة بالانكار وحرق المركب باطل

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

هذا هو الحق الذي لا يبدل ولا يغير
والله اعلم بالصواب

حكمه لصدق الاجتماع علي جنس

الخطا العلاء ويؤيده قوله صلى الله

عليه وآله لا تزال طائفة من امتي

نصل الساعه

اجماع اهل البيت عليهم السلام حجة

عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال طائفة من أمتي...

لاية
عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال طائفة من أمتي...

لاية التطهير وترو لها في شأنهم

مما شاع وذاع روي الثعلبي وغيره

عن أبي سعيد الخدري قال قال

رسول الله صلى الله عليه وآله نزلت

هذه الآية في خمسة في وفي علي

عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال طائفة من أمتي...

عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال طائفة من أمتي...

الحسين و الحسن و فاطمة ائمة يريده الله
الحسين و الحسن و فاطمة ائمة يريده الله

يذهب عنكم الرجس اهل البيت
يذهب عنكم الرجس اهل البيت

ويطهركم تطهيرا و لام الرجس للرجس
ويطهركم تطهيرا و لام الرجس للرجس

و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا
و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا

و غيره و هذه الرواية و تذكر الصلوات
و غيره و هذه الرواية و تذكر الصلوات

و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا
و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا

و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا
و نبي المهدي نبي لكل جزء ياتها من الخطا

في الآية و اشارته صلى الله عليه و آله

الهم بقوله اللهم هؤلاء اهل بيتي
الهم بقوله اللهم هؤلاء اهل بيتي

لام سلمه رضي الله عنها شواهد
لام سلمه رضي الله عنها شواهد

صدق علي انهم هم المراد من اهل
صدق علي انهم هم المراد من اهل

البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة
البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة

البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة
البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة

البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة
البيت عليهم السلام في الآية فلا عبرة

بأنهم سئو الكلام ان المراد بهم

النساء وروى البخاري ومسلم

عن عائشة قالت خرج رسول الله

صلى الله عليه وآله ذات غداة

وعلیه مِرْطَ مَرَحَلٌ مِنْ شَعَرِ اسود

اعظم بر ديه نثار بر علی و فخر المیرزا باد، از اخذ نه علم غیر
جفت آن است فخر الرجل به المیم و نیز القوم الخ

فجاء الحسن فادخله ثم جاء الحسين فادخله

ثم جاءت فاطمة فادخلها ثم جاء علي

فادخله ثم قال انما يريد الله ليجذب

عنكم الرجس اهل البيت ويطهروكم

تطہیر اور روی احمد بن حنبل عن

ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وآله كان

في بيته فأتته فاطمة عليها السلام بيعة ^{وكانت}

فيها حديرة فقال ادعي لي زوجك و

*لما أتته فاطمة عليها السلام في بيعة
لما أتته فاطمة عليها السلام في بيعة
لما أتته فاطمة عليها السلام في بيعة*

ابنيك ف جاء علي وحسن وحسين

فجلسوا يأكلون من تلك الحديرة

فأقول

فأقول الله تعالى هذه الآية إنما يريد

الله ليذكر حب عنكم الرخص أهل البيت

ويطهرهم تطهيرا فأخذ رسول الله صلى

الله عليه وآله فضل الكساء فكساهم به ثم

أخرج يده قالوا يها الي السماء ^{أي يرفع}

انا رسول الله
وقال لهم هو اهل بيتي وخاصتي

فاذنب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا

قالت فما دخلت راسي لبيت وقلت
ام سلمة

انا معكم يا رسول الله فقال انك الى خير

انك الى خير **تتمه** ومما ينادي

الحجبة

الحجبة اجمعهم عليهم السلام قول النبي

صلي الله عليه وآله اني تارك فيكم ما

ان تمسكتم به لن تضلوا الكتاب الله

وعتقني اهل بيتي وانهم لن يعتقوا

رواه احمد
الحوض
علي
البحر
الاربعون

ان الاربعة

الاربعة
الاربعة
الاربعة
الاربعة

[illegible]

بقولك مولانا علي بن ابي طالب
 ما الدليل على خلافة جدك علي
 طالبهم فقال مولانا القبا
 قتلوا لولا ابياتنا فقالوا لولا القبا
 اولنا لنا فكل الى من عليه الزمان
 سواهم واحق باقتناء اثمهم و

الابتداء بهم ولقد خرجنا

بهذا المطول عن شرط الاختصار

ولكن الحق احق بالحمايه والاستقرار

فصل الاجماع المتعول للخبر الواحد

حجة خلافا للغزالي وبعض الخنفية

لنا اشتراك الدليل بينهما واستدل

هو قوله تعالى اذا جازى

الحاجي بالاولوية لقطعية دلالة دون

الجنس فيه نظر وبقوله صلى الله عليه

والله نحن نعلم بالظاهر اي بما يغيد

الظن وافادته له ظاهرة وفيه انها

ن بن ن بن

مؤارضة بيده الاطلاع عليه وعلى

اي على

بقايه

يتبع

الاصول

بقايه قالوا اثبات اصل بظاهرها قلنا

وهو الذي نأخذ القطع والاصول من الجوار المنع من اثر الظاهر
القطع والاصول بل الظن كاف فيها وكيف لا وانما الاصول
السنة وليس ثبوتها الا بالظاهر وما

كثيوت السنة وهي اعظم الاصول

وقد يتحقق في تسمية المشهور

اجماعاً ورمياً الحق به وقوة الشهيد

في الذكرى **المطلب الرابع**

في الزمان الثاني تعويلا على ثبوته
 في الاول والاظهر انه حجة وفاقا
 لاكثر اصحابنا وخلافا للردضي
 في الزمان الثاني تعويلا على ثبوته
 في الاول والاظهر انه حجة وفاقا
 لاكثر اصحابنا وخلافا للردضي

ما فيه ولعدا رسال المكاتب والهدايا
 من البعد سفرها وكان السك في
 ما فيه ولعدا رسال المكاتب والهدايا
 من البعد سفرها وكان السك في

لثابت الحكم أولا وعدم تحقق

ما يزيله فيظن بقاؤه ولولا له لم

يتقرر المعجزة كما قال البيضاوي وفيه

ما فيه ولعدا رسال المكاتب والهدايا
 من البعد سفرها وكان السك في

لنا

الزوجيه كالشك في بقاها قالوا

فقد فيها المولى الحكيم من غاب عن ريد بقاءه في العلم بعد من رزقوا الحكمة

الدَّارِ سَعَةً وَبَيْتَةً ثَانِيَةً فِي مَع

اعتصامها به مطروحة قلنا العا^{ده}

بالخروج قاضية وغلط المثبت بعد

۱۰

الى حمى البقيع الى البقيع

من الثاني **تذنيب** القياس

مساواة نربع لاصل في علته حله

او اجراء حكم الاصل في الفرع لجامع

وقد علمت بذلك اركانها الاربعه

وليس حجة عندنا الا طريق الاول

قياس
وقت الخشب بالفلج الى قلعة
امري نصف هذا الى الخشب فيسوي
ولما في الاسطلاح فانه في الحمار والاسد
فصل

الاصول والافعال
الحسين ما يورثه الله
انعم له المصطفى
صف فيه فان القدر
عليه ولا
يكن فيكم غير النفس
العزيم العابد في ذلك
ما هو العبد اسما

ولا تتركها
متركة تنال
الدين والحق

فلا

كل من حج البيت فليكن له اجر عظيم
ان من حج البيت فليكن له اجر عظيم
ان من حج البيت فليكن له اجر عظيم

ومنصوص العلم الجعل منه لنا قوله

تعالى ولا تعجلوا به وان تقولوا على

الله ان الظن لا يغني من الحق شيئا

خرج ما خرج بدليل فيبقى الباقي

وقوله صلى الله عليه واله فاذا فعلوا

ذلك

في تلك اول
بالعلم من
الاصول
وفي قوله لا تعجلوا به العلم
التي هي على العلم من خصوصية
توقفت في ذلك علم من ايمان
بما في الاصول حيث يتأكد من الاستدلال
انما هو في الاصول فانه لا يمنع من الاستدلال
وتمكن الجواب ان الاصل في النسبة الى الواحد
فلا يتأخر في خروج غيره او غير الجواب
فيما بينا وخرجه من عدمه

والنص في ذلك الى التسع

ان من حج البيت فليكن له اجر عظيم
ان من حج البيت فليكن له اجر عظيم
ان من حج البيت فليكن له اجر عظيم

ذلك فقد ضلوا اعظم فتنه قوم

يقيسون الامور بدينهم واجماع

العترة عليهم السلام علي رده فقد

تواتر عندنا انكارهم له ومنع

شيعتهم من العمل به واما قوله امير

كا

لقد ضلوا اعظم فتنه قوم
يقيسون الامور بدينهم واجماع
العترة عليهم السلام علي رده فقد
تواتر عندنا انكارهم له ومنع
شيعتهم من العمل به واما قوله امير

قال السيد العمري في منقح المناهج للشيخ الشافعي
كا

المؤمنين عليه السلام توجيرون عليه

الحد والدجم ولا توجيئون عليه

من ماء في طريق الاولوية وكثرة

اختلاف الاحكام مع التماثل كالقيد

بين العديين والعبد وجارية

والغاصب

من كتابه
 من كتابه
 من كتابه
 من كتابه

والغاصب والسارق ومماثلها

مع الخالف كقتل الصيد عند اخطاوه

والكفارة في الصوم والظهار

والقتل في الردة والزنا فكيف

يحكم من مجرد تشابه المحال بتشابه

[illegible]

قالوا

الاحكام قال سبحانه فاعبوا ان انتم

من الاول العزم من الله عليه والى
الاحكام قال سبحانه فاعبوا ان انتم
من الاول العزم من الله عليه والى
الاحكام قال سبحانه فاعبوا ان انتم

معاذ علي قوله اجتهدوا

معاذ علي قوله اجتهدوا
معاذ علي قوله اجتهدوا
معاذ علي قوله اجتهدوا

لقله ارايت لو مضمت

لقله ارايت لو مضمت
لقله ارايت لو مضمت
لقله ارايت لو مضمت

ووجب الختمة والشركة في التركة

ووجب الختمة والشركة في التركة
ووجب الختمة والشركة في التركة
ووجب الختمة والشركة في التركة

وعمل

وعمل الصحابة به شايعا ذا بعا بلا

نكيز فيكون اجماعا قلنا المراد

الاتعاظ كما قال سبحانه ان في ذلك

لعبرة وسوق الآية مانع من عملها

لعبرة وسوق الآية مانع من عملها
لعبرة وسوق الآية مانع من عملها
لعبرة وسوق الآية مانع من عملها

على القياس وجعل الشرايات

على القياس وجعل الشرايات
على القياس وجعل الشرايات
على القياس وجعل الشرايات

ما دام هذا حال رادة العلم الواردة لا يطهر الاضطرار
 فان هذا الامر كمال باق الحجة في قوله لا يطهر الاضطرار
 فان هذا الامر كمال باق الحجة في قوله لا يطهر الاضطرار
 فان هذا الامر كمال باق الحجة في قوله لا يطهر الاضطرار

كالعقليات قياس مع تضمن الآية

فيها الاقياس على الاعمال الخيرة انكاره وخبر معاذ ضعيف دلالة
 السراة على ان العلم ان يكون من هذه العلم لا السراة
 بالقياس على الاعمال الخيرة انكاره وخبر معاذ ضعيف دلالة

وسئل وقد روي امره بالمكاتبه

وخبر المضمضة تمثيل وكذا الختمية
 وخبر المضمضة تمثيل وكذا الختمية

والسرقه وقوله صلى الله عليه وآله

انا انزلت الانبياء



دين الله احق بالعضا يعطي الاول

وانكار كثير من الصحابة كابن عباس

وتشجيعكم وغيرهم له مشهور فابن

الاجماع وحيث ان القياس عندنا

باطل من اصله فلا ثمة في ذكر

دين

نکیر و لقوله تعالی ما منعک ان لا

الامتنال بعد قوله شدة الفعل

عصيان

لا أشعر في صيغة الامر مجردة

1

لما جعلنا من قبله من خلقه انفسا لا تعلم
 انما جعلنا من قبله من خلقه انفسا لا تعلم
 انما جعلنا من قبله من خلقه انفسا لا تعلم
 انما جعلنا من قبله من خلقه انفسا لا تعلم

بوحدة ولا تكرار وهو موافق المرنضي

وقيل به وقيل بها لاختلاف وجهها عن حقيقة

الفعل كالزمان والمكان والقياس

على النبي باطل والفارق قائم

والتكرار في الصلوة والصوم

من التكرار في الصلوة والصوم

بوحدة ولا تكرار وهو موافق المرنضي

وقيل به وقيل بها لاختلاف وجهها عن حقيقة

الفعل كالزمان والمكان والقياس

على النبي باطل والفارق قائم

والتكرار في الصلوة والصوم

بوحدة ولا تكرار وهو موافق المرنضي

من خارج واقتضاء الامر بالشئ النبي

عن تركه مسلم للكنة بحسب الامر

الامثال بالمرة لا يوجب ظهوره

فيها والمعلق على علة ثابتة يتكرر

يتكرر هالا غيرها فصل الامر

من التكرار في الصلوة والصوم

بوحدة ولا تكرار وهو موافق المرنضي

من خارج واقتضاء الامر بالشئ النبي

عن تركه مسلم للكنة بحسب الامر

لطلب نفس الفعل من غير دلالة على

فول و تراخ و عليه المحقق والعلامة

و هو الحق والشيخ علي الفوري

لناخ وجهها كما مر والعصيان

بناخير السقي للعادة والقياس

باطل

[illegible]

باطل وذم ابليس للبعين بالتوبة

والتاخير غير متعين ولا تكليف

ولو تعين فكما وقته العروا المارعة

والاستيقاق للفضل

اقتضاء الامر بالشئ النهي عن ضده

[illegible]

إلى هذا الرأى المستند إلى خبره وادعاءه بالانتماء إلى المذهب السني

27.

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب السيرة
 في حياة النبي صلى الله عليه وآله
 من مولده إلى وفاته
 من تأليف
 الشيخ الفقيه
 محمد باقر المجلسي
 القمي

کاجل الدین ویلزم اداؤہ قلنا

ای موجب فساد او جسد کان لاد
لاد او باقی بدو وقت کیون مایا و روش
لایجا

کاجل الدین و یلنم

سواء كان الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

التعدد خارجا **جاء** واشتغال الله
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

جوزي مطابقا للاهية الكلية لا ي

لاستحالتها خارجا وقيل بل هي لتعقيد

المطلوب
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

فقد قال بوجودها في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

والمطلوب مطلقا ومشتاء التراجع
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

والحق وجودها بوجود افرادها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

فقطب ومطلقا لا يبا في معيها

بل يشمله والقول بان مشتاء التراجع

التي صوبها واحدهم كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها
 فيكون الوجود في الخارج لا يشترط كمالها

وَالْعَبْدُ عَلَى الْفِعْلِ يُعَدُّ فَوَلَدَ

لا تفعل والنفوي قوله تعالى وما
نهيكم عنه فانتهوا ولا المطلوب

فانه سبحانه هو الله تعالى
والله اعلم بالصواب
وهو حي القيوم

WINE

كف النفس أو عدم الفعل قولان

عني للعلامه في الكتابين فلاح اول

عدم تأثير القدر في الثاني والثاني

[illegible]

لا يترتب على مجرد عدم الفعل بل
لا من الشعور ولا اطلاع على
التحرر كما ان لا بد من امر وجودي
هو كلف النفس وبهونة لانتشار
فيروم لم

فصل النهي للدوام عند الاكثر والمد

ورد لها كقولہ تعالیٰ ولا تقرعوا

قد قرعنا اليك هذا قدور النبي ليدروا من خبره
والاشكره والخارج على خلاف الاصل يكون
لقدور المشرك وقد يجاز بان الخارج
يعاد اليه اميل من مشرك

عزلا و ن ابراهيم

عامة قال في وقت الصلاة والجمعة
في اليوم الجليل في وقت الروم وعنده

استدلال اللف به علي دوامه

من غير تكبر والمستند
في مشهوره وان
على هذا الطريق الى

الشيخ
ابن القيم

دایما

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript page. The text is dense and appears to be a list or a series of entries, possibly related to the 'Fihrist' mentioned in the caption. The script is cursive and characteristic of the Ottoman or Persian periods.

والتصريح بما علم ضمنا شائع **فصل**

او شرط باید اعلی فساد را کشف

عن قبح الماتى به فهو غير المامور به

ولا امتثال ولا امتناع مع تساوي

الحکیم

الحكيم او مرجوحية حكمة وامتناع

الصحة مع رجائها والشيخ ساوي

العبادة بغيرها والدليل مع تمامه

جاری فیہ والمباحث مستظہر ابو خنیفہ

والشيباني يدل على صحة المنه عن

جارية والمباحث مستظرة ابو حنيفة

والشعباني يدلي على صحة المروي عنه

٢٧
 لا يصح الاحتياط في ما لا يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر

والا لا امتنع فلا يمنع وكان غير

الشرعي كالامساك في العيدين

لا الصوم الشرعي قلنا امتناعه

بهذا المنع والشرعي ذو الصورة

المعينة وان فسد مع النقض بطلت

الحايض

انما هو الاحتياط في ما لا يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر

الحايض وبيع الملاقيح **المطلب**

الثالث في العام والخاص قبل

العام هو اللفظ المستغرق لما

يصلح له ونقض عكسا بالمسلمين والرجال

ان اريد بالوصول الجوزيات وبالرجال

انما هو الاحتياط في ما لا يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر

انما هو الاحتياط في ما لا يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر
 ولا ينافي مع الاحتياط في ما يضر

باعتبار اعراسك في مطلقاً
مقدّمه

قال الخنج باشتوكت عشرة ومطلقا

المعروف وبصيرة رجل ويطوق اليه
الغنى كما أنه يعطى الا
بالفرد الا انظر الى
الذي في الصورة

البدل لا دفعة ١٢

البحث من جهات كاستقاص طرده

كسمايات وقد يدب عنه بقصفا

العلامة

العلامه هو اللغز الواحد المتناول

في النهاية

بالفعل لما هو صالح له بالقوة مع تعدد

الضمير ارجع الى الفقرة

موارده ویرد سبب الصلوح العموم

ويزيد على هذا التعريف في الصلح سابق على
مقتضى رجل يصلح ما لو لكل رجل بعد التعريف ما لو
العام

مع انتقاض عكسه بالاطفال وعلما

البلد والموصولات كالذي يأتي

نكبر والاتفاق في كلمة التوحيد

احدا والذب فيما صرت و

بن الزبير بن العوام

والمثل المشهور لا يفيد **فصل**

لساد والزائد عليها وحب الاخوين

الاجماع لا الایه وقوله تعالى انا

غيرنا قبض والمجاز خبر من الاستدراك
 والمثل المشهور لا يعيد

لنبادر الزايد عليها وجب الاضيق

الحسن بن قلاوذا قال ما كان له الحق فله
ما حصل له من ثمنها فاجاب عليه
انه انما يحب اجاب له هو موقوف
اللام ١١

هذا هو المقصود من قوله
في قوله تعالى
والمؤمنون
الذين هم
على صراط
الهدى
والذين هم
على صراط
الهدى

هذا هو المقصود من قوله
في قوله تعالى
والمؤمنون
الذين هم
على صراط
الهدى
والذين هم
على صراط
الهدى

بمقتضى الفصل في محصور قليل الى

اثني وفي غيره ان بقي جمع يعقوب من

مدلوله لنا لغو ريت كل من في الملك

ولم ير الا واحدا او ثلثة وليس للمخالف

ما يعقوله عليه **فصل** العام المحض

اي المجلد
هذا العام
مخصص
للمؤمنين
الذين هم
على صراط
الهدى

الذاهب فيما يصح استقاء الغضيب
خبره لا اول من الاكثر وهو له
يجب بقائه مع غيره من دول العام
انما في ان يجب بقائه لا في انما يستحق
بقائه انما في انما يستحق بقائه

مدلوله لنا لغو ريت كل من في الملك
او ثلثة او اكثر من ريت كل من في الملك
او ثلثة او اكثر من ريت كل من في الملك
او ثلثة او اكثر من ريت كل من في الملك
او ثلثة او اكثر من ريت كل من في الملك
او ثلثة او اكثر من ريت كل من في الملك

هذا هو المقصود من قوله
في قوله تعالى
والمؤمنون
الذين هم
على صراط
الهدى
والذين هم
على صراط
الهدى

بمقتضى الفصل في محصور قليل الى

اثني وفي غيره ان بقي جمع يعقوب من

مدلوله لنا لغو ريت كل من في الملك

ولم ير الا واحدا او ثلثة وليس للمخالف

ما يعقوله عليه **فصل** العام المحض

اي المجلد
هذا العام
مخصص
للمؤمنين
الذين هم
على صراط
الهدى

هذا هو المقصود من قوله
في قوله تعالى
والمؤمنون
الذين هم
على صراط
الهدى
والذين هم
على صراط
الهدى

مدلوله لنا لغو ريت كل من في الملك

ولم ير الا واحدا او ثلثة وليس للمخالف

ما يعقوله عليه **فصل** العام المحض

اي المجلد
هذا العام
مخصص
للمؤمنين
الذين هم
على صراط
الهدى

الضيق في الامور ان يوجب الى الصلابة بالجنة
فانما يلزم كما هو الظاهر في الجملتين المتطابقتين
بما ان دليل واحد ولو كان صحيحا الى انما
بارادة او كذا مع التاليفين بالبرهان
فما دليلان الحق دليلان

معينة قالوا تعددت مجازاته فتورد

والمحقق اقل الجمع قلنا تعين بالدليل

ولحققت **سبب** لا

لخصص العام جوابا او غيره كثير

بضاعة وشاة يمينه لقيام المعقبي

مع

لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة
لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة

اوله لا يصحها في
منها لا يكون حج في
الجملة ان حصلها
لجواب عن هذا بان
كان الثاني اقرب
ويجوز ان يكون

مع عدم المتاني واحتجاج الامة

بابية السوقة والظهار واللغات

لوعلم لجاز اخراج السبب بالاجتهاد

كعبه وكان ثقله بلائمة ولغات

المطابقة والحفت من حلف لا تعد

لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة
لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة

لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة
لانه انما هو على الله عليه السلام
بما هو من جنس شاة فلهذا لم يسم
بشاة بل بضميمة شاة

بكل تغدي بعد تغدي عندي قلنا

للمستحقين من الغنى والفقير
استدلوا بالحق
الاربع

بارادة دخوله مانع وهذا المنع

معرفة السبب عمدة والمطابقة

بالزيادة حاصلة وتبين الحث

عرف خاص فصل تخصص

السنة

تخصص نحو ان يسلط العلف بالنصف
في العبد مستكره

السنة يمثلها وبالاجماع والكتاب

العلم ان السنة يمكن ان يكون
والاخذ بالكتاب والسنن في زمان
والاخذ بالسنن والكتاب في زمان

عند العجم واتباعه وجوه العلامة

فلا اوافق كتاب الله عز وجل وان خالف قوله
عز وجل لا يرد الله عز وجل ما كان عليه من قول
الكتاب بل هو الذي هو عليه من قول

بقاطع وقيل بالوقف ومال اليه

فيما كان من العجم والاسلام
فيما كان من الاسلام والعجم
فيما كان من العجم والاسلام

فيما كان من العجم والاسلام

فيما كان من العجم والاسلام

فيما كان من العجم والاسلام

فيما كان من العجم والاسلام

فيما كان من العجم والاسلام

عليه وان تقدم فبعد حضور العمل العام

به منسوخ و قبله مختص وان

تاخذ فكاً لمقارن عند المحقق

العلامه وناصح عند المرضى لفا تقدم

العام يوجب الغاءه اول نسخه

وَقَدَّيْه

وتقديمه القوم لا غيرهم واولي

وَلَيْسَتْ النُّصُوصُ بِكَالْعُمُومِ وَالْمُنَافَا

وصف البيانیه وان جهل القاریح

فكلاول واحتمال النسبة معلق على

ما الاصل عدمه فلا يصلح للمعارضه

99

بالبطن
والجوار
البطن

وكان الخلفاء المعاصرين
أولى الناس بالعدل والعدل
المعاصر وبعيد صلاحيته
الانسان صفة

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

بعدم الخصص بالخصص
عن ادوجب الخصص

الفوق

المقام الثاني

الوجود من
الظروف فان عدم الوجود لا يرد على عدم
الشيء بل هو في كونه غير متصل بالخاص
المختص بالخاص

استثناء مشق من التي يقال في عان فوم
 او اسفه عن المني في الصوب الذي هو متوج
 اليه

كثرة البحث او محض المجتهد للمنع

والشكر جوعه بالا قوي **فصل**

استثناء في المنقطع بما لا مشترك

لغظي ولا مخنوي ومن ثم لم يخلو

عليه الامع تعد والمتصل وقوله

تعالى

تعالى الا اتباع الظن والا قبلا
 قد ورد الاستثناء في قوله تعالى لا تتبعوا
 حذر من الغالبين الا استشاركم في الامر
 في قوله تعالى لا تتبعوا حذر من الغالبين
 لا تتبعوا حذر من الغالبين

سلا ما سلا ما غير دل على الحقيقة

وقية نظرو يشترط الاتصال ولو

حكما للذوم جهالة قدر المبيع والوقد

و نحوها ولا تعاليم استثناء المقعد

بدرهم الادراجا عدا لاجلها

لا يزال ما ذكره من
الزوم الجليل والالام
الروايه

من تعيين الكيفية مع الكمية الاستثناء

ادلم تثبت الرواية عندنا قالوا

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب الله وأهله أحب الله وأهله ومن أحب الله وأهله أدخل الله الجنة ومن أحب الله وأهله أدخل الله الجنة ومن أحب الله وأهله أدخل الله الجنة

لم یفت اواراد اظہار مانوی ولا

النشأ فهو متصل بحسبانه فما
الاشهر

فصل الاستثناء المستغرق

لَعُوْا فَا قَا وَالْاَلَمُ عَلٰى جَوَارِ الْاَسْفَلِ

من الباقي فضلا عن مساويه و

قيل بالمنع مطلقاً في العدد خاصة

وقبل مطلقا لنا قوله الامن اتبعك

ای قبیلہ بالغ مطلقاً سوارخان فی الحرد او قبیہ ۳۰

الامن اطعمته واتفاق الفقهاء علي

والله اعلم بالصواب فان الحكم
بالحكم لا يخلو عن الحكم
والله اعلم بالصواب فان الحكم
بالحكم لا يخلو عن الحكم

واسمها جَانُ الْمَثَالِ الْمَصْنُوعِ لَا تَجَانُ

فيللمراد بعشرة في عشرة الا

ثلاثة معانيها وقيل سبعة والاقوية

الجبور وقيل لها اسمان مغرد و

مركب الاول للزوم الاستغراق

في قوله فبطل الميثاق ولا في قوله فبين
الاول من

خارج
بيل الثاني
الامع الاول الثاني فمع المارة سنة
لما خرج من سنة على السنة على سنة
الخرج بعض سنة السنة الا ثم سنة
انما في سنة من سنة سنة
سنة واحد في سنة سنة خارج السنة
وامع الاول الثاني في سنة سنة سنة
السنة كما في السنة سنة السنة سنة
لما لان الاقرا في سنة سنة السنة سنة
الابعد خارج السنة لان السنة سنة سنة
يعلم حال السنة السنة سنة

الاستثناء بعد جمل بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ

والشافعية لكل الحنفية للاخيرة
 ولا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ

الموتضي بالاستثناء الغزالي
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ

ودفع

الاستثناء بعد جمل بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ

ودفع بالمنع والهجينة للتطويل مع

امكان الاكذافي المجمع وللتاني لم يجمع

الى الجمل في آية القذف والثانيه

كالسكوت ودفع بصرف الدليل
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ
 لا يخلو بالواو والشيخ

والكل كالواحدة وللثالث حسن

الاستغناء واصالة الحقيقة ودفع دفع
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

فصل الاستغناء عن الاثبات
 في وبالعكس الحقيقة المشتبه مسكون

عن نفيه وثباته لنا النقل وكلمة النقل
 ودعوى
 ودعوى

من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

فان قيل ان كان الغنى فاعلم ان مقتضى الاستغناء
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

لا لغوية باطله واخراج الطهور
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

بالشرط والصغر والكمال
 ودعوى
 ودعوى

من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل
 من الغنى وان هذا الجاهل

ما يتفرع على المطلق على المقتضى عدم الأكفا في الشرع بوضع الدين على الصعيد
بل لا يد من القرب لورده في بعض الاخبار فعمل احاد الوهم عليه
وقد علم الأكفا في الاخبار مطلق المحاث عليها وقد من على
فكر ايضا ما لو اوصى بزيد بانه درهم ثم اوصى له بجزء المائة

فعمل المطلق على العينه مـ

والمقيد المطلق ما دل على شايخ في

جمله والمقيد بخلافه فان اختلف
واختلفوا في ذلك
واختلفوا في ذلك
واختلفوا في ذلك

حكما فلا عمل مطلقا اجماعا الامع

سواء كانا مامورين او ممتنعين
على المقيد لعدم العلاقة
الموجبه للكل لانه وعرفا

التوقف والا فان الحد موصوفا

لا يتوقف على الظاهر ولا على
الظاهر ولا على الظاهر
ولا يتوقف على الظاهر ولا على

مشتق من اجماعا سيما لا استغنا

فانما هو المطلق والمقيد
فيهما لا يكتفي بهما بل
فيهما لا يكتفي بهما بل
فيهما لا يكتفي بهما بل

هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد

وقيل به ان تاخر المقيد لنا الجمع

لان كل المطلق على المقيد
من غير عكس لا يمكن تحقق المطلق في عين فردية ذلك المقيد

اولي و يقين البراءه ويوضع الي

والجمع في العمل اولى بين الدليل اولى من
طرح احدهما

التخصيص ومنع من يعمل بهما

والحقبة معا بالظاهر مطلقا
اقتضى المكاتبه الظاهر مطلقا
من غير عمل المطلق على المقيد

اجماعا وان اختلف فهم مختلفون

بوجهها مثل قوله تعالى في قوله
عن المكاتبه في المطلق فانه حكم
بالتعديج انهما شي واحد

في الحمل ونحن متفقون على منعه

لناول المقيد في الصورة
النبي في الاخرى كان ثابا بالمطابق او النقص في الاخرى
والان ما قام به بالكلية المأمور ودلالة الاسم

فانما هو المقيد
فانما هو المقيد
فانما هو المقيد
فانما هو المقيد

هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد

هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد
هذا هو المقيد

الاجمال لغة الجمع يقال اجمال الحساب اذا جمعه
ورفع تفاصيله وفي الاصطلاح عبارة عن كون اللفظ
حيث فهم منه معنى مع احتمال ان اراد غير ذلك احتمالا
متساويا

الاجمال لغة الجمع يقال اجمال الحساب اذا جمعه
ورفع تفاصيله وفي الاصطلاح عبارة عن كون اللفظ
حيث فهم منه معنى مع احتمال ان اراد غير ذلك احتمالا
متساويا

المطلب الرابع في الجمل والمبين

الجمل ما دلالة غير واضحة وهو اما
فعل او لفظ مفرد او مركب ولا اجمال
فان قيل بيان مقدار عمل
فان قيل بيان مقدار عمل

في نحو قوله تعالى حرمت عليكم
الاجمال في لفظه وادخل في
الاجمال في لفظه وادخل في

قوله
الاجمال في لفظه وادخل في
الاجمال في لفظه وادخل في

قوله حل وعلا وامسحوا بوزو مسكم

اذ الباء للتبعية كذا مر اما قوله

شجانه السارق والسارقة فاقطعوا

ايديهما فالمرضى جمل في اليد لا اطلا

قوله
ايديهما فالمرضى جمل في اليد لا اطلا

قوله
ايديهما فالمرضى جمل في اليد لا اطلا

الشرع في العلم والدين

القطع ايضا لاطلاقه على الابانة والنجس
والاصل والاطلاق
للعقود والملازمة
من كونها استمال
من الحقيقة
والعلامه والغري والحاجبي لاجمال

فيها لانها حقيقة في العضو الى

الملك وفهم البعض بالقونه

والقطع ظاهر في الابانة وماله

الشرع في العلم والدين
محل

الشرع في العلم والدين
محل

محل لغوي وشرعي كقوله صلى الله

عليه وآله الطواف بالبيت صلوة

الشرع في العلم والدين
محل

الاثنان بما فوقهما جماعة ليس

فعله على الشرعي بقونه بعينه صلى
الله عليه وآله

الله عليه وآله لتبليغ الاحكام لا لتعليم

البيان لغة مأخوذ من البر وهو البرهان
يقال برهنتي ما وبرهانك قال
تلكما وكذا وكذا
مأخوذ من

اللغة **فصل** اطمینن نقیض المجلد

عقد الاكثرتاخير من وقت الحاجة

وقد التزم في الجرح الالتهبي
على التمس في الجرح الالتهبي
بالفصل أنه قد يكون
ينبغي إلى تأخير البيان
وقد التزم وهو

ممنوع اجتماعا واليه جايد العوي
لن ياتى انكلا كل من العول
نقلا
لن ياتى انكلا كل من العول
نقلا
لن ياتى انكلا كل من العول
نقلا

از مجتمع المریضی و بما براد به عیسوی

طاهرة

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

بين في الاصطلاح ولعل لم يدر
الشيخ في هذا الموضوع ذلك لا يخفى
على من يتأمل في هذا الموضوع
فإنه لا يخفى على من يتأمل في هذا الموضوع
فإنه لا يخفى على من يتأمل في هذا الموضوع

ان المارد منه الى
ان كونه في الفعل
ان كونه في الفعل

[illegible]

وكانت اربا غدا

الوقت الحاضر من الاصول

فقالوا اتقوا الله يا ايها الذين آمنوا
الذين لم ينفقوا من اموالهم لطلب وجه
المرء ولا لطلب فساد في الارض فاولئك
هم الذين هموا الصالحين

ظاهرة كالعام اما المجل فمجنون لنا

ما خير البيان في كثير من الصلوة والحج

الخطبة الى هو كخطاب العربي بالتركي

وتمتع به لوجازات الحاطب
الغنى فيها سواء

في عدم العلم للموصي لزوم الا
 ان لا يكون الموصي في حال
 كونه

ما يلزم وهو في الاول والثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

119

الخطاب ما يسمع من الخطاب مع جوار

7

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor discoloration and small dark spots, possibly due to age or handling. There is a faint, irregular smudge or stain near the top center of the page. The overall tone is a warm, off-white or light beige.

فلما قوف بين عدم الفهم اصلا والتدبر
 في المطلب الخامس في الظاهر
 وتجويز التخصيص مقهور بالنسخ وادله ان ظاهر
 الاصل انما هو ظاهر

والماول الظاهر مادلالته مطلقه

لزوجاتها والماول الممول على المروج

لمقتض

لمقتض والتاويل منه قريب كل
 في المطلب الخامس في الظاهر
 وتجويز التخصيص مقهور بالنسخ وادله ان ظاهر
 الاصل انما هو ظاهر

اية انما الصدقات على بيان

المصرف وبعيد كتاويل الطعام

التيين بالطعام طعامهم وامسك

الاربع بابتداء النكاح او الاول

والذي دلت عليه هذه التاويل
 في المطلب الخامس في الظاهر
 وتجويز التخصيص مقهور بالنسخ وادله ان ظاهر
 الاصل انما هو ظاهر

هذا الخبر لا ينافي ما قلنا من عدم الفهم اصلا والتدبر
 في المطلب الخامس في الظاهر
 وتجويز التخصيص مقهور بالنسخ وادله ان ظاهر
 الاصل انما هو ظاهر

25

لان العنق مودع الكبد
 الكبدى على الوريد
 منى على الوريد
 فيقولون ان الوريد
 اما الشرايين
 اقتضاء ويد وتدمع اقتناء بما

لولا التعليل لبعد تنبيه وإيماء والا

فدلالة اشارة والمفهوم ماد الا في

محله فان كان مفهوم موافقة

فمخوي الخطاب ولحن الخطاب او

مخالفة مدليل الخطاب وهو مفهوم

الشرط

الاشارة

هذا هو الذي هو مفهوم موافقة
الخطاب وهو الذي هو مفهوم مخالفة
الخطاب وهو الذي هو مفهوم لحن
الخطاب وهو الذي هو مفهوم مدليل

الشرط والصنف والغاية واللقب

والحصر **فصل** مفهوم الشرط

حجة عند الاكثر وعليه المحقق و

العلامة خلافاً للمرتضي وموافقته

لنا التبادر والسؤال عن شئ

وهو ان كان شئ ما هو مفهوم
الشرط وهو الذي هو مفهوم
الشرط وهو الذي هو مفهوم

كالانسان الايض حيوان وقول

ابي عبيده في قوله صلى الله عليه

والله لي الواجد لجل عقوبته وعرضه

على ان يغير الواجدا
على عقوبته وعرضه فيكون
قادر على الخطاب وهو من
اصل الله

لثاني انتقاء التلث والوصف

قد يكون للاهتمام او للسؤال
او لبيان حكم الوصف
او لبيان ان كان
الوصف هو الذي
يكون له الحكم
او ان الحكم
هو الذي يكون
له الوصف

عن
حاجة السمع الى ان كان
سؤاله في ان كان
سؤاله في ان كان
سؤاله في ان كان

والنهي للوصف
تقريباً لوصف
المعروف في
الوصف في
الوصف في
الوصف في

عن محله او سبق حكم غيره او حظه

وتحتملها وجود ما لا يحتمل شيئاً

منها ممنوع ولعل قوله عن اجتهاد

نص من مفهوم الغاية حجة عند

الاكثر الا المرتضي وبعض العامة

اي على الوصف
اي غير الوصف
اي على الوصف
اي غير الوصف

ان في حق غيره ما في
حقه فلا كماله الجود في
علمه تعالى

لانه خصص دعواه بالامر الحق على الضمة
كالخبري وما ذكره ابو جعفر خبره
ليس بخبر لان الدعوى في مطلق
الخطاب

جواب عن استدلالهم
بأنه لا يثبت له من اجتهاده
انما التواضع من اجل التواضع
او كسر وصيغ

لانه خصص دعواه بالامر الحق على الضمة
كالخبري وما ذكره ابو جعفر خبره
ليس بخبر لان الدعوى في مطلق
الخطاب

IV

وَالصَّدَقَةُ وَالنَّيِّبَاتُ يَكُونُهُ وَقَوْلُهُ

وَمَا مِنْ خَلْفَةٍ إِلَّا نَجِدُهَا فِي التَّوْرَةِ

من اموالهم عليه السلام بتزويج بقاته
بنيته

سید احمد علی

ای مومنین که ایمان را بر حق تعالی
ای زمانه طویل

يختلف باختلاف الأزمان والأماكن

مكتبة
مطبعة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وعدو المحسين الى الحسن ونسخ
او بغيره تقدم الصدقة على العجوة بقوله تعالى
ما رواه الذين انصروا اذ انما جئتم الرسول فقد موافقين
بما اوصاكم به الله في كتابه
لما تقدم موافقين به
الابن وكان شفي قبل حضور الوقت فثبت الخط
قلنا الكافي لم ينقل به اصلا وامير المؤمنين
عليه السلام امتثل به بعد قبل نسخه لا تقدم
فانما نسخ من المأمور به
فمن قبل المأمور به

فصل في بيان ظاهرة الدفع
يوزن الشيء قبل حضور وقته
المؤتي والشئ والعلامة والمعتلة
لا والمفيد رحمه الله والحاجي والكثير
الاشاعة نعم الاول لندوم البداء
ظهور الظاهر في الحقا ووجه الى
عظم طبعه وهو على الصغار حال
قادر على معنى غير ما فيه

الرفع بالموت وكل فسخ كذا وكذا^{الحق}

ان المتعرض على كل من الفريقين

[illegible][illegible]

والسنة متواترة واحاديا بالمثل

والكتاب بالمبتدأ في الهمزة

و هو جازي ايضا عند جوار الملك المصطفى
والاشرف والامير وسعد الدين واورجل
العزيز الظاهر

لان دلالة شوقه على ذلها انما هو
فلا يصح بالكتاب ولا بالنسخة لانها
سابقان عليه فليست بالادلة لانها
على خلافها فليست بالادلة

لا احدىها باحادها والا جماع لا
 خلاص العبيد لان
 لا احدىها باحادها والا جماع لا
 خلاص العبيد لان
 لا احدىها باحادها والا جماع لا
 خلاص العبيد لان

انقطاع الوحي وقد تنسخ التلاوة

لا الحكم والعلی و هما معا و

والاشق كعاشوراء برمضان

فقد كان في ذلك اليوم الذي كان فيه
الملك من العسكر

وبلا يدل كآية الصدقة ومع قيد

والحوار ان عذره فان يجوز منها او مشكوكا الحكم فليكون فيها لا يتايد ولا تقاض كالخصيص

وليس للمخالفين ما يعتد به

المخرج الرابع في الاجتهاد

والتعليد والاجتهاد ملكة تفقد في عجز النواهي

بها

بها على استنباط الحكم الشرعي المقتضى

من الاصل فعلا او قوة قريبة

العلامه في النهاية استغراق الواسع

في طلب الظن بشئ من الاحكام

الشرعية بحيث يتقني العلم عنه

اختر من يحصل الحكم عقلي او اصطلاحيا

في طلب الظن بشئ من الاحكام

بسبب التقصير الحاجي استقرغ

الفقيه الواسع في تحصيل الظن

بالحكم شرعي ووافقه العلامة في

النهذيب و يواد بالفقير من ماضي

الفن اذ الاجنبى بعيد عن

• نام این کتاب •

三

ما دام بلبان التذلل والافتقار والذل والافتقار
 الى الله تعالى والافتقار الى الله تعالى
 والافتقار الى الله تعالى والافتقار الى الله تعالى

A handwritten table of 10x10, likely a multiplication table, with numbers in a cursive script. The table is tilted and has some numbers written outside the grid.

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
2	4	6	8	10	12	14	16	18	20
3	6	9	12	15	18	21	24	27	30
4	8	12	16	20	24	28	32	36	40
5	10	15	20	25	30	35	40	45	50
6	12	18	24	30	36	42	48	54	60
7	14	21	28	35	42	49	56	63	70
8	16	24	32	40	48	56	64	72	80
9	18	27	36	45	54	63	72	81	90
10	20	30	40	50	60	70	80	90	100

уи уи уи уи уи

بحر لا ينفصل في تحصيل العلوم التي سوف عليها
الاجتهاد وكثير ليس له قوة ودال الفروع الى
الاصول وفي المساء بالقوة التي هي
فلا يخفى انه يمكن دفع استفاض نوع القوة
الطامة في النهاية بل كما لا يخفى على
المسلمين انهم لا يفتقرون

الاجتهاد في تحصيل العلوم التي سوف عليها
الاجتهاد وكثير ليس له قوة ودال الفروع الى
الاصول وفي المساء بالقوة التي هي
فلا يخفى انه يمكن دفع استفاض نوع القوة
الطامة في النهاية بل كما لا يخفى على
المسلمين انهم لا يفتقرون

الاستنباط وينتقصان طودا يا

في حصول الفروع المستندة الى اصولها
فما يستفاد من المقدمات وما يطرد
الاجتهاد عن الاستنباط والتجريب
دون بعضه في بعض المسائل
بعضها لا يكون
بعضها لا يكون
بعضها لا يكون

جائز لرواية ابي حنيفة عن الصادق

عليه السلام ولقضى المساواة في
الاجتهاد بين كل المسلمين في كل زمان
والاجتهاد بين كل المسلمين في كل زمان
والاجتهاد بين كل المسلمين في كل زمان

والنقص

الاجتهاد في تحصيل العلوم التي سوف عليها
الاجتهاد وكثير ليس له قوة ودال الفروع الى
الاصول وفي المساء بالقوة التي هي
فلا يخفى انه يمكن دفع استفاض نوع القوة
الطامة في النهاية بل كما لا يخفى على
المسلمين انهم لا يفتقرون

والنقص عن المطلق غير قاصد كل عالم
والاجتهاد في تحصيل العلوم التي سوف عليها
الاجتهاد وكثير ليس له قوة ودال الفروع الى
الاصول وفي المساء بالقوة التي هي
فلا يخفى انه يمكن دفع استفاض نوع القوة
الطامة في النهاية بل كما لا يخفى على
المسلمين انهم لا يفتقرون

والا علم وتوهم الدور باطل ادالا

هذا تعريف لبعض العلماء حيث ظاهرا التجري في هذه المسئلة موقوف
على جهة القوا بمواز التجري

المختلف في تجرية هو الاجتهاد في

الفروع **فصل** احكام النبي صلى الله عليه وآله

عليه وآله ليست عن اجتهاد باجما

وقال
كان مستبدا بالاجتهاد في الاصول فيتم اختلاف
فقال بعضهم ان اصل ارجح والادلة على
اجتهاده اليه وقال بعضهم لا وكان عليه
خطاه ويرجع منه هذه

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي

يوحى والوحي اليه ان يجتهد لا يجعل

الخطا في قوله اذا وحي في الجماع
كان اجتهاد هو ما يتبادر الى الذهن
وما يستلزم به وحيها كما جرت دنا يقوله
اي كما استدار اجتهادا
الذي قد يقال فافترضوا
كما قاله

تعالى فاعتبروا وعلمية صلى الله

عليه واله بعصمة عن الخطا قاحكا

فكأنه اذا اجاز
لكم من احكام الشرع قطعية
يكون فاطنين انه حكم الله تعالى
لما سقطت هذه ايضا قاطع في كل احكامه
لعله انما يصح من ذلك

قطعية لا اجتهاد فيه وهذا يعنى ساير

المعصومين سلام الله عليهم وآية
في الاذن الذي كان فاقوا في
تفتقن ان يكون الاجتهاد في
ما لا يستقيم العبادات

العرفات تطلق كرمك الله وحي وآية

وهي قوله تعالى
فما حكمهم في طريق الاجتهاد
في الامور المتشابهة انما يكون
لا في احكامهم بل في طرق الاجتهاد

المشاورة في غير المسائل الدينية

والا كان متعلدا لهم ومنع كون

جواب عن اسئلة الحكم
جواب عن اسئلة الحكم
جواب عن اسئلة الحكم

وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى

يوحى والوحى اليه ان يجتهد لا يجعل

كل اجتهاد هو ما رآه الله عليه السلام من اجتهاد
وحي اجاب بنوله والوحى اليه ان يجتهد لا يجعل
ما ينطق به وحيها كما جرت دنا يقوله
الحالف وهو ان لا يوحى في اجتماع
الاجتهاد والوحى في اجتهاد
الاجتهاد والوحى في اجتهاد
الاجتهاد والوحى في اجتهاد

تعالى فاعبروا واعلموا ان الله

عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا

عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا
عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا
عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا
عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا
عليه واله بعصمة عن الخطا فاحكموا

قطعية لا اجتهاد يد ويد هذا يع ساير

المعصومين سلام الله عليهم وآية

في الاذن الذي كان يوحى اليه
فقط ان يكون ما اجتهاد
الاجتهاد والوحى في اجتهاد
الاجتهاد والوحى في اجتهاد
الاجتهاد والوحى في اجتهاد

العفو تلتطف كرحمك الله وحي وآية

المشاور في غير المسائل الدينية
المشاور في غير المسائل الدينية
المشاور في غير المسائل الدينية
المشاور في غير المسائل الدينية
المشاور في غير المسائل الدينية

والا كان مقلدا لهم ونفع كون

حجاب عن اجتهادهم
حجاب عن اجتهادهم
حجاب عن اجتهادهم
حجاب عن اجتهادهم
حجاب عن اجتهادهم

المشهور عدم التصويب لشيوع

خطية السلفين بعضهم بعضاً بلا

تكليف ولا روي انه للمصيب اجبر

والمعطي واحد وللزوم اجتماع

التقيضين وليس مشتركاً لاختلاف

المتعلق

المتعلق ولا استقلال اعتقاد كل

منهما زحان امارته خطية احدها

فيه والبحث في الكل محال ويلزم

معتزلة الخطية عند تغير الداعي

امور المقلد والمقلد باتباع الخطاء

اي لا يقتضي ان الخطيئة بالذات
 وان مقتضى ذلك ان يكون قوله الاول خطية جزاء على قائلكم انتم قائلون
 بان المقلد مأمور باتباع المقلد وهو مأمور باتباع الخطيئة
 ويلزم ان يكون مأمور باتباع الخطيئة وهو مأمور باتباع الخطيئة
 فانه لا يتصور على هذا الأصل الملاقاة في جوار اقتداره
 بقدر وجوب السورة مثلاً من اعتقاد سبها
 وجواز الخطيئة المقتضية
 كما يشهد خبره عليه السلام
 مقتضى مقتضى ذلك



وهو قبح عقلا وفيه تأمل **فصل**
 لا بد لمن يجتهد في مسئلة من
 فاعلم ان كان ما هو له
 فاعلم ان كان ما هو له
 فاعلم ان كان ما هو له
 فاعلم ان كان ما هو له

ما يتوقف عليه الاجتهاد فيها

من علوم العربية والمنطق والاصول

والتفسير والحديث والرجال

عدم

انما هذا العلم الذي
 لا بد من ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون
 على ان يكون

عدم الاجماع على خلاصها ولا بد مع ذلك

من اثنين بلسان الفقهاء وقوة على

رد الغرغ الى الاصل وهو العلة

في هذا الباب ولا يجب بكون النظر

بتكوير القضية بل مقتضى الحكم

وقد يعجز في وقت الحرفان كان ذلك الذي
 جازا الفوق من ان يكون
 هذا الكلام هو ما لا بد من ان يكون
 جازا الفوق من ان يكون
 هذا الكلام هو ما لا بد من ان يكون

انما هذا العلم الذي لا بد من ان يكون على ان يكون على ان يكون على ان يكون على ان يكون على ان يكون على ان يكون

10V

منه و منتهی

امی ام بخت ام صبا ام سحر
شعر از حضرت علی رضا علیه السلام

بعضي زمان رادت فيه القوة بكثرة

الممارسة والاطلاع غير بعيد واجتها

الفاسق نافع لِدْلا لغيره والمتجربى

يقول في الم تغر فيه اذا اصاق وقته

وتقليد الافضل متعين عندنا واهم

مخلفون

مختلفون ويتحدون مع التساوي

مع التعارض والتكافؤ **فصل**

لا يكتفي التقليد في الأصول

يجب التفرام لحرم الاول والثاني

لذوم الدوران وجب والتفاوت

مختلفون ويتحد مع التساوي كما تجد
مع التعارض والتكافؤ **فصل**
لا يكتفي التقليد في الاصول ام
يجب التطور لمجوم الاول والثاني
لنوم الدوران وجب والتقاءه

[illegible]

من قول الله عز وجل ومن قبله آياته وحده لم يقف
في ذلك الا انما يقف في ما كان من قبله من آياته
غير من عند الله عز وجل

صلى الله عليه وآله من الكفار بكلامي

الشهادة بلا تكليف استدلال

وقوله عليكم بدين العجايز ونهي

الصحابه عن الكلام في مسئلة القدس

وعدم نقل الاستدلال عن احد منهم

وعدم

وعدم امر احد بهم احداً به وان

الاصول انقض ادلة من الفروع

قهي ولي بالتقليد وان الشهاد

كثيرة والنظر مظنة الوقوع في

الضلالة والتقليد اسلم وان قول

من يوثق به كالنبي والامام بالعدل

العارف اوقع في النفس مما تعيده

هذه الدلائل المدونة وان قوله

تعالى فاسألوا اهل الذكوان كنتم

لا تعلمون مطلق غير مقيد بالقرع

والثاني

والثاني ذم التقليد في الكتاب

المجيد خرجت القروع بالاجماع
 من اجل انهم حوزوا الرب لا الفطنة
 الاصول والنوع في القيد مطلقا سواء
 في قبيح الاصول واليجاب لتطور
 الخصال والاعمال في القروع

على النبي صلى الله عليه واله بقوله

تعالى فاعلم انه لا اله الا الله قال الله

ان الله يثبت الذنوب ان الله يثبت

اولي اول الناسي والاجماع علي وجوب

العلم باصول الدين والتقليد ^{الحاصل} لا

لجوار الكذب واجتماع التقيضين و

الخروج عن التقليد ووجوب النظر

عندنا عقلي والاكتفاء بالشهادتين

اعتمادا

اعتمادا علي ما تشهد به عقولهم ودي

العيان من كلام مغيان والتهب

للتصايد عن الجدل وعدم النقل و

الالزام لوضوح الامر عندهم مع

قلّة الشبه واعضية ما تطمين به

النفس ممنوعة بل انما هي فيما تود به

الشبه والمظنة تجري في المقلد

فيقتل او ينتهي الى ناظر ويطعم

المخدور مع زيادة احتمال كذبه

والرجوع الى المعصوم ليس تقليدا

والاوقعية

والاوقعية في غيره ممنوعة والسؤال

عن بشرية الانبياء السابقين هذه

خلاصة ادلة الطرفين والبحث

في اكثرها مجال والى اشتراط القطع

يوجع الكلام واثباته مشكل وبالله

فما من العزيم ما طاب التزني في التافه مخمرا
انصر عيناك الى ان الذئب لا يفر من حقن

الاعتصام **المنهج الخامس** في

الترجيحات الترجيح تقديم اماره

على اخرى في العمل بمؤداها **الخامس**

اقتوان الاماره بما يعقوي به على

معارضها ولا تعارض في قطعين

لاجتماع

لا اجتماع التقيضين ولا قطعي وطني
 والتدريج في التقلين اما بالسند
 او بالمتن او المداول او الخارج
 فالسند بالعلو وكثرة الرواة
 والزيادة الثقة والفقاهه والعربية

هذا هو المنهج الخامس في الترجيح
 وهو الترجيح بتقديم اماره على اخرى
 في العمل بمؤداها الخ

الاعتصام بالمنهج الخامس في الترجيح
 الترجيح تقديم اماره على اخرى
 في العمل بمؤداها الخ

اقتوان الاماره بما يعقوي به على
 معارضها ولا تعارض في قطعين

لاجتماع

علي اكثره وهو علي المشترك والخاص
المقتضى انما لا يتبين الا بالثبوت

علي العام وغيره المخصص عليه واضح

لغرض
ما دل على اشتراك
في المعنى

علي غيره لا الا فصح عليه والمنطوق

على غيره لا الا فصح عليه والمنطوق
الافصح على المعنى والظاهر في الكلام والظاهر في الكلام
على المعنى والظاهر في الكلام والظاهر في الكلام
على المعنى والظاهر في الكلام والظاهر في الكلام

والاقتضاء علي الاشارة وقصص

التعليل

التعليل علي عديمه والمتعول بلقطه

علي ما بمعناه والعام المخصص علي الخاص
قال السبكي ان كان
راويا المعنى معروفا
فانضبط المعنى فلا يلزم
والحق ان الكلام
الشيء بخلاف الظاهر

الماء ولـ **فصل** واما المدلول

قال التوهم علي الاباحه والاثبات

علي النقي وما تضمن درء الحد علي

الموجب والعق علي عدمه واما

الخارج فالمعتضد بغيره علي عدمه

وما عاصده اظهر ومدكور ومذكور

سبب الورد وما عليه الاعلمون

وما دليل تاويله ارجح ويتركب

الموتجات

الموتجات مثني وثلاث ورباع فصلا

فاتبع منها الاقوي والزم ما هو

اقرب الي التقوي والمجدله

علي تعمايه والصلوق علي سيد

انبيايه واشرف اوليائه والمجدله

قال رسول الله

سنة ثمان على

امير المؤمنين الحسين

الحسين قال رسول الله

يا رسول الله فان كل الحجة

وعبدت الهات كبريت

القصيدة في سيد

ويكبر الدنوب في

الشيعة وكبر لا

بار الله ان اهل

١٢٧
 انما كتاب وكتابان
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين

في مدعى الشيخ المحقق والمير الملاحق بهما
الدنيا والدين محمد علي المختصر العبد

قوله اذا عرق بعض الاحكام كذا كذا اي عن
 ادلتها التخصيلية ولا يخفى ان انتفاض الطرد بالمثل
 الذي لهذه صفة انما يصح عند من لا يقول
 بخزي الاجتهاد واما علي القول بخزيه كما هو
 مذاهب اكثر علمائنا اكثر من علماء العامة وادلت
 عليه رواية ابي هاشم عن الصادق عليه السلام
 تغير مستقيم ومن هذا يظهر بطلان دعوي الشارع
 المدقق الاجماع علي ان المخزي ليس بغيره
قوله والجواب ان الاختار الخ هذا الجواب
 ظاهر البطلان علي ما هو الاصح من خزي الاجتهاد
 وعليه كثير من علماء الاصول ظاهر كلام المصنف
 يعطي الميل اليه كما نهنا في بحث الاجتهاد عليه
 بعد صدور مثل هذا الجواب عنه علي انه انما

استقيم
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين

١٢٨
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين

يستقيم علي مذاهب المصوبه كما تنوضحه
 والمصنف من المخطيه فكيف يجيب به فتلخص
 من هذا ان كلاما من السؤال والجواب علي التقرير
 الذي ذكره السارح المدقق بعيد عن جادة
 الاستقامة والذي يخطو بالبال في تقرير كلام
 المصنف سواء الاجواب ان عرض السائل دخول
 المقتد العامي العارف ببعض الاحكام من ادلتها
 القطعية الطائفة نحو ائمة المصطفى ولا تقربوا
 الزنا مثلا فاجاب المصنف بان المراد بالادلة
 الامارات لا الادلة القطعية ولا يحسن استنباط
 الاحكام من الامارات لغير المجتهد سواء كان
 مجتهدا في الكل او مخزيا وعلي هذا التقرير يستقيم
 اليراد والجواب قد بر **قوله** ولا يعلم علماء
 من الاحكام كذا كذا لا مجتهد الخ حاصله ان المراد
 بالعلم في تعريف الفقه العلم اليقيني الحاصل عن

في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين

في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين
 في كل واحد من كتابين

١٢٦
 في حكم الله في حق ان اردت انه حكم الله قطعا
 فكبروا كاذبه لوجوب العمل بما يظن انه حكم
 الله كما يجب العمل بما يقطع بانه حكم الله وان
 اردت انه حكم الله كما يجب العمل بما يقطع بانه
 حكم الله وان اردت انه حكم الله اعم من ان يكون
 حكمه قطعا او ظنا فكبروا كصادقة ولكنها لا تمن
 ولا تعني من جوع ومن هذا يعلم حال الملازمة
 في الشواطين التي جعلتها دليل على الكبرى ثم
 اقول اني في ثبوت الاجماع بالتواتر
 بخلاف الذي اعتقده عدم ثبوته به لانه لا يثبت
 بالتواتر الا ما كان محسوسا والاجماع ليس الا
 اتفاق الاراء وتطابقها على حكم شرعي وهذا
 الاتفاق ليس مما يدرك بالحواس وقواكل
 منهم انا اتقنا على هذا الحكم لا يوجب القطع
 بالاتفاق عليه لجواز كذب بعضهم في هذا

فهو حكم الله في حق ان اردت انه حكم الله قطعا
 فكبروا كاذبه لوجوب العمل بما يظن انه حكم
 الله كما يجب العمل بما يقطع بانه حكم الله وان
 اردت انه حكم الله كما يجب العمل بما يقطع بانه
 حكم الله وان اردت انه حكم الله اعم من ان يكون
 حكمه قطعا او ظنا فكبروا كصادقة ولكنها لا تمن
 ولا تعني من جوع ومن هذا يعلم حال الملازمة
 في الشواطين التي جعلتها دليل على الكبرى ثم
 اقول اني في ثبوت الاجماع بالتواتر
 بخلاف الذي اعتقده عدم ثبوته به لانه لا يثبت
 بالتواتر الا ما كان محسوسا والاجماع ليس الا
 اتفاق الاراء وتطابقها على حكم شرعي وهذا
 الاتفاق ليس مما يدرك بالحواس وقواكل
 منهم انا اتقنا على هذا الحكم لا يوجب القطع
 بالاتفاق عليه لجواز كذب بعضهم في هذا

فهو حكم الله في حق ان اردت انه حكم الله قطعا
 فكبروا كاذبه لوجوب العمل بما يظن انه حكم
 الله كما يجب العمل بما يقطع بانه حكم الله وان
 اردت انه حكم الله كما يجب العمل بما يقطع بانه
 حكم الله وان اردت انه حكم الله اعم من ان يكون
 حكمه قطعا او ظنا فكبروا كصادقة ولكنها لا تمن
 ولا تعني من جوع ومن هذا يعلم حال الملازمة
 في الشواطين التي جعلتها دليل على الكبرى ثم
 اقول اني في ثبوت الاجماع بالتواتر
 بخلاف الذي اعتقده عدم ثبوته به لانه لا يثبت
 بالتواتر الا ما كان محسوسا والاجماع ليس الا
 اتفاق الاراء وتطابقها على حكم شرعي وهذا
 الاتفاق ليس مما يدرك بالحواس وقواكل
 منهم انا اتقنا على هذا الحكم لا يوجب القطع
 بالاتفاق عليه لجواز كذب بعضهم في هذا

في حكم الله في حق ان اردت انه حكم الله قطعا
 فكبروا كاذبه لوجوب العمل بما يظن انه حكم
 الله كما يجب العمل بما يقطع بانه حكم الله وان
 اردت انه حكم الله كما يجب العمل بما يقطع بانه
 حكم الله وان اردت انه حكم الله اعم من ان يكون
 حكمه قطعا او ظنا فكبروا كصادقة ولكنها لا تمن
 ولا تعني من جوع ومن هذا يعلم حال الملازمة
 في الشواطين التي جعلتها دليل على الكبرى ثم
 اقول اني في ثبوت الاجماع بالتواتر
 بخلاف الذي اعتقده عدم ثبوته به لانه لا يثبت
 بالتواتر الا ما كان محسوسا والاجماع ليس الا
 اتفاق الاراء وتطابقها على حكم شرعي وهذا
 الاتفاق ليس مما يدرك بالحواس وقواكل
 منهم انا اتقنا على هذا الحكم لا يوجب القطع
 بالاتفاق عليه لجواز كذب بعضهم في هذا

صفت داروی کبوترها
از آنکس شود اندکان
اشکها در در صبرها
بگوید نه که از غمها
رم و صبر از صفتها
و بدنی از آن صفتها
نقص دارد و از صفتها

159

في حصول الظن بالحكم عند متكرره القطع غاية ما في
 الباب ان قطع المجتهد او ظنه مستند الى ادالة
 التفصيلية وقطع المقلد او ظنه مستند الى دليل
 اجمالي ولا يلزم من حصول القطع او الظن ان
 يكون فقهها لان الفقه هو العلم بالاحكام الشرعية
 عن ادلتها التفصيلية لا عن دليل واحد اجمالي
قوله انما الكلام في الواجب المطلق الخ لا با
 باطلاق عنوان العلم في هذا البحث فانه من
 الجهات **اعلم** ان الاصوليين في التعبير عن
 هذا المدعي عبارات مختلفة فبعضهم عبر بقوله
 اذا وجب علينا الشارع شيئا وجب علينا
 ما يتوقف عليه وبعضهم عبر بقوله ما يتوقف
 عليه الواجب واجب ان كان مقدورا وبعضهم
 بقوله ما لا يتم الواجب المطلق الا به مقدورا
 وهذه العبارات الاخيرة هي المشهورة بين المتأخرين
 لانها لا تخالف في المعنى بل هي منتهى
 الدقة والبيان

القيود التي لا حاجة للحقيقي اليها عجيب فتدبر
ثم اقول ان التعبد بالمقدور بالمعنى الذي
 قد مره غير محتاج اليه ايضا عند التحقيق اذ كل
 فعل اوجبه الله سبحانه على كل مكلف فقد اعطاه
 القدرة على الجاد ما يتوقف عليه واما الفعل
 الذي لا قدره لنا على الجاد ما يتوقف عليه
 فتكليفنا به مستحيل الا عند مجوزي تكليف مالا
 يطاق وقد اجاز المص في جعل المقدور بمعنى
 غير المعنى المتعارف ولم يبينه احد بوجه عدوله
 عن المعنى المتعارف والوجه هو ما ذكرناه من ان
 ما يتوقف عليه الواجب لا بد ان يكون مقدورا
 ان قلت سترا العور مما يتوقف عليه الصلوة
 وقد يدخل الوقت ولا قدره للمكلف عليه فقد
 وجب فعل لا قدره له على ما يتوقف عليه قلت
 كون الواجب على هذا المكلف في ذلك الحال صلوة

موقوف
 لا بد من الجاد ما يتوقف عليه

القيود التي لا حاجة للحقيقي اليها عجيب فتدبر
 ثم اقول ان التعبد بالمقدور بالمعنى الذي
 قد مره غير محتاج اليه ايضا عند التحقيق اذ كل
 فعل اوجبه الله سبحانه على كل مكلف فقد اعطاه
 القدرة على الجاد ما يتوقف عليه واما الفعل
 الذي لا قدره لنا على الجاد ما يتوقف عليه
 فتكليفنا به مستحيل الا عند مجوزي تكليف مالا
 يطاق وقد اجاز المص في جعل المقدور بمعنى
 غير المعنى المتعارف ولم يبينه احد بوجه عدوله
 عن المعنى المتعارف والوجه هو ما ذكرناه من ان
 ما يتوقف عليه الواجب لا بد ان يكون مقدورا
 ان قلت سترا العور مما يتوقف عليه الصلوة
 وقد يدخل الوقت ولا قدره للمكلف عليه فقد
 وجب فعل لا قدره له على ما يتوقف عليه قلت
 كون الواجب على هذا المكلف في ذلك الحال صلوة

موقوف على سترا العور مما يلي الواجب عليه
 صلوة غير مشروطة به وهي الصلوة عاريا او
 الصلوة المشروطة ثم قلنا هي واجبة على القادر
 عليه لا على العاجز وقس على هذا سائر الواجبات
 بالنسبة الى القادر من العاجز فلم يتحقق الجاه
 تعالى علينا صلوة لا قدره لنا على ما يتوقف
 عليه فعليك بالتأمل في هذا المقام وباللهم

ما يتعلق بمبحث الامعاء المنقولة بخلافها
من شرح المختصر العنبري

فيستني على انه يشترط القطع في الاصول
 المراد بالاصول ما يعم الاصول الكلامية والعقائدية
 وقد اختلف اهل الاسلام في هذه المسئلة
 قد ذهب طائفة الى وجوب تحصيل القطع في
 جميع مسائل الكلامية والعقائدية وعدم الاكتفاء
 بالظن في شيء منها وذهب آخرون الى ان الظن
 كاف في جميع مسائل الكلامية والعقائدية
 وقد ذهب آخرون الى وجوب تحصيل القطع في
 جميع مسائل الكلامية والعقائدية وعدم الاكتفاء
 بالظن في شيء منها وذهب آخرون الى ان الظن
 كاف في جميع مسائل الكلامية والعقائدية

موقوفه

ما يتعلق ببحث الامعاء المنقولة لغيره
من شيوخ المختصر العسدي

[illegible]

١٤٢
 في هذا الباب حجة القائلين بوجوب القطع وعدم
 الاكتفاء بما سواه قوله تعالى ان يتبعون الا الظن
 وان الظن لا يغني من الحق شيئا وقوله جل شاناه
 واذا قيل لهم اتبعوا ما اتواكم به من الاحكام قلوا
 ما العينا عليه اياهنا او لو كان اياهم لا يعقلون
 شيئا ولا يهتدون وامثال هاتين الايتين في القول
 المجيد كثير وعسك القائلون بالاكتفاء بالظن
 بقوله تعالى وان كانت لكثرة الاعلى الخاشعين
 الذين يظنون انهم ملائكة ربهم وانهم اليه راجعون
 واطلاق الظن على القطع مجاز فلا يصار اليه الا بقوله
 ولا قرينه هنا بقوله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه
 فيقول ها اوم اقر او كتابي في ظننت اني ملائكة
 حسابه

فيها كما اذا كان ناشياء عن الامارات لاعن
 التقليد واكتفى شرذمة بالتقليد الخاضع حتى
 بعضهم النظر وسعى في بحث الاجتهاد كلام مبسوط
 في هذا الباب حجة القائلين بوجوب القطع وعدم
 الاكتفاء بما سواه قوله تعالى ان يتبعون الا الظن
 وان الظن لا يغني من الحق شيئا وقوله جل شاناه
 واذا قيل لهم اتبعوا ما اتواكم به من الاحكام قلوا
 ما العينا عليه اياهنا او لو كان اياهم لا يعقلون
 شيئا ولا يهتدون وامثال هاتين الايتين في القول
 المجيد كثير وعسك القائلون بالاكتفاء بالظن
 بقوله تعالى وان كانت لكثرة الاعلى الخاشعين
 الذين يظنون انهم ملائكة ربهم وانهم اليه راجعون
 واطلاق الظن على القطع مجاز فلا يصار اليه الا بقوله
 ولا قرينه هنا بقوله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه
 فيقول ها اوم اقر او كتابي في ظننت اني ملائكة
 حسابه

فهو في عيشة راضية في جنة عالية واذا كفى الظن
 في امر المجاد الذي هو من اعظم الاصول كفى في
 غيره اذا قابل بالعقل قال الشيخ ابو علي الطبرسي عند
 تفسير هذه الآية اجري الظن مجرى العلم لان
 الظن يقوم مقام العلم في الاحكام ثم انهم اجابوا
 عما عسك به او ليك من الايات الدالة على المنع من
 اتباع الظن بانهم يحتمل ان يراد بالظن فيها الظن
 الذي مستنده تقليد السلف الظن الذي مستنده
 الدليل ويرشد الي ذلك قوله سبحانه حكاية عنهم
 بل تتبع ما العينا عليه اياهنا فليس في الآية كراهية
 دلالة على المنع من اتباع مطلق الظن ومما استدلو
 به اصحابنا على ان القطع في الاصول ليس غير واجب
 ان هذه المسئلة اعني قولكم ان كل مسئلة يجب
 فيها القطع لا ريب انها مسئلة اصولية وهي كبرى
 دليلكم على وجوب القطع في واحد فواحدة من مسائل

في هذا الباب حجة القائلين بوجوب القطع وعدم
 الاكتفاء بما سواه قوله تعالى ان يتبعون الا الظن
 وان الظن لا يغني من الحق شيئا وقوله جل شاناه
 واذا قيل لهم اتبعوا ما اتواكم به من الاحكام قلوا
 ما العينا عليه اياهنا او لو كان اياهم لا يعقلون
 شيئا ولا يهتدون وامثال هاتين الايتين في القول
 المجيد كثير وعسك القائلون بالاكتفاء بالظن
 بقوله تعالى وان كانت لكثرة الاعلى الخاشعين
 الذين يظنون انهم ملائكة ربهم وانهم اليه راجعون
 واطلاق الظن على القطع مجاز فلا يصار اليه الا بقوله
 ولا قرينه هنا بقوله تعالى فاما من اوتي كتابه بيمينه
 فيقول ها اوم اقر او كتابي في ظننت اني ملائكة
 حسابه

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

الاصول فلا بد ان يثبت بدليل يفيد القطع
ودينكم لا يفيد لقيام ذلك الاحتمال واذ قام
الاحتمال بطل الاستدلال وايضا فانما نعلم
عدم حصول القطع في كثير من المسائل الا
لكون الامر حقيقتي الوجوب وكون الاجماع
المنقول لغير الاتحاد حجة بل كون خبر الاحاد
في اصله حجة الى غير ذلك من المسائل ولهذا
خص بعضهم وجوب القطع ببعض المسائل
الكلامية اعني التي يتحقق به الايمان دون
ما عداها كحدوث الكلام وقدمه وعينه الصفات
وزيادتها والاعتاق ان هذا التخصيص فيه
يعيد والله اعلم بحقايق الامور

والله ايضا على بحث الحول والمبين

قوله خلافا لبعض المتعصبين حيث ذهبوا الى ان
الباء ليست للتبعية وانما هي للاتصاف

بالا
بالحق

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

بالا به ليجعل المسح بكل الواس وبعضه لكن
فعل النبي صلى الله عليه وآله من هذا الاجمال
حيث مسح على ناصيته **قوله** لم يثبت في
اللباء للتبعية هذا المبحث من المعارك
المشهوره يقتضون بين المخالفين فلا باس بالاطلاق
عنان القلم فيه فنقول حجة المانعين من مجي
الباء للتبعية انكار سيوييه بحجته في نسخة
عشر موضعا من كتابه وواقعه ابن جني في عمدة
الباء في الآية التي تجيء فيها للاتصاف وهو
اعلم من مسح الكل والبعض واما اصحابنا وادس
الله ارواحهم فهم مضرون على مجي الباء للتبعية
وانها في الآية الكريمة له وقالوا ان كلام سيوييه
وابن جني شهادة على نفي فلا تسمع ولوم لكن
رحمهم الله حجة في هذا الباب الا الرواية الصحيحة
التي رواها زياره بن اعين عن ابي جعفر محمد

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك
والله اعلم
بما نزلنا
من كتابك

في هذا الباب ام اطلع
 علي تلك الرواية الصحيحة الواردة عن اصحاب العصمة
 سلام الله عليهم اجمعين مع انها مشهورة في الكتب
 المكتبة الحديث ولا وجه الله سعوات عجيبة
 في ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 يقول الفقير المشتهر بهاء الدين العاملي
 عني الله عنه مما استدله اصحابنا قدس الله
 استدارهم واعلي في القودوس قوارهم علي
 ان شكر المنعم واجب عقلا وان لم يرد به نقل
 اصلا ان من نظر بعين عقله الي ما وهب
 له من القوي والحواس والباطنة والظاهرة
 وتوحيده وقوته فيما ركب في بدنه من دقائق
 الحكم الباهرة وصرف بصيرة خوصا هو
 معجزة من انواع النعماء واصناف الالاء
 والكرم الراحم الخلق معلم الحكمة في الامور

ثم استشهد ببيتين من الشعر يدلان على
 ثم قال ولانها دخلت علي المتعدي بنفسه فلا
 لها من فائدة وانكار سيئويه وابن جني شهادة
 علي تقي ومعارض باقرار الاصمعي وابي علي وابن
 كيسان والقيسي قبل والكوفيون والظاهر
 انها نقيضه عن اصحابها البصريين غير صريح
 به ابن جني واما النقل فلصحيحة زرارة عن ابي
 جعفر الباقر عليه السلام قال المسح لبعض الراس
 لمكان الباء وهو قول الشافعي ايضا انتهى كلامه
 اعلا الله مقامه واما ما يوجد في كلام صاحب
 كثر العرفان عني الله عنه من ان الباء في الآية
 لا لصاق فكانه سبحانه يقول الصقوا المسح
 بروسكم وذلك لا يقتضي الاستيعاب ولا عدمه
 فقد اخذه من كلام المخالفين كالنبيضاوي ومثاله
 وهذه عادته في كثير من المواضع فكانه لم يامل
 كلام

في هذا الباب ام اطلع
 علي تلك الرواية الصحيحة الواردة عن اصحاب العصمة
 سلام الله عليهم اجمعين مع انها مشهورة في الكتب
 المكتبة الحديث ولا وجه الله سعوات عجيبة
 في ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 يقول الفقير المشتهر بهاء الدين العاملي
 عني الله عنه مما استدله اصحابنا قدس الله
 استدارهم واعلي في القودوس قوارهم علي
 ان شكر المنعم واجب عقلا وان لم يرد به نقل
 اصلا ان من نظر بعين عقله الي ما وهب
 له من القوي والحواس والباطنة والظاهرة
 وتوحيده وقوته فيما ركب في بدنه من دقائق
 الحكم الباهرة وصرف بصيرة خوصا هو
 معجزة من انواع النعماء واصناف الالاء
 والكرم الراحم الخلق معلم الحكمة في الامور

في هذا الباب ام اطلع
 علي تلك الرواية الصحيحة الواردة عن اصحاب العصمة
 سلام الله عليهم اجمعين مع انها مشهورة في الكتب
 المكتبة الحديث ولا وجه الله سعوات عجيبة
 في ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 يقول الفقير المشتهر بهاء الدين العاملي
 عني الله عنه مما استدله اصحابنا قدس الله
 استدارهم واعلي في القودوس قوارهم علي
 ان شكر المنعم واجب عقلا وان لم يرد به نقل
 اصلا ان من نظر بعين عقله الي ما وهب
 له من القوي والحواس والباطنة والظاهرة
 وتوحيده وقوته فيما ركب في بدنه من دقائق
 الحكم الباهرة وصرف بصيرة خوصا هو
 معجزة من انواع النعماء واصناف الالاء
 والكرم الراحم الخلق معلم الحكمة في الامور

في هذا الباب ام اطلع
 علي تلك الرواية الصحيحة الواردة عن اصحاب العصمة
 سلام الله عليهم اجمعين مع انها مشهورة في الكتب
 المكتبة الحديث ولا وجه الله سعوات عجيبة
 في ذلك الكتاب والله اعلم بالصواب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 يقول الفقير المشتهر بهاء الدين العاملي
 عني الله عنه مما استدله اصحابنا قدس الله
 استدارهم واعلي في القودوس قوارهم علي
 ان شكر المنعم واجب عقلا وان لم يرد به نقل
 اصلا ان من نظر بعين عقله الي ما وهب
 له من القوي والحواس والباطنة والظاهرة
 وتوحيده وقوته فيما ركب في بدنه من دقائق
 الحكم الباهرة وصرف بصيرة خوصا هو
 معجزة من انواع النعماء واصناف الالاء
 والكرم الراحم الخلق معلم الحكمة في الامور

التي لا يحصر مقدارها ولا يقدر إحصاؤها فان
 عقله يحكم حكما لا رمايان من انتم عليه بملك النعم
 العظيمة والحق الحسيه حقيق بان ^{انتم} تشكروا خلق
 بان لا يكتف ويقتضى قضاء جازما بان من عرض
 عن شكر تلك الاعطاف ^{الاعظم} العظام وتغافل عن حمد
 هاتيك الايادي الجسام مع قواثرها الابلوانهارا
 وترادتها سرورا فهو مستوجب للذم
 والعقاب بل مستحق لآليم النكال وعظم العقاب
 ثم ان الاشاعره بعد ما افقدوا ^{اعمالهم} لا يلبسهم
 حجا قاطعه على ابطال الحسن والقبح العقليين و
 رتبوا قضايا عقيمه جسودها برهن ساطعه على
 حصرهما في الشرعيين ارادوا ان يثبتوا
 باظهار الغلبة عليهم على تقدير موافقتهم في القول
 المنسوب اليهم فقالوا انتا لوتزلناكم وتعلمنا ان
 ان الحسن والقبح عقليان وانتا وانتم في الازعان

بذلك سنان فان عندنا لما يوجب تزئيف قولكم
بوجوب شكر المنعم بقضية العقل ولدينا لما
يقتضي تخفيف اعتقادكم ثبوت ذلك من
دون ورود النقل فان ما جعلتموه دليلا
من حقوق العقاب ومطنة العقاب مردود
اليكم ومعلوب عليكم اذ الخوف المذكور قائم
عند قيام العبد بوظائف الشكر والطايف
المجد فان كل من له اذني مسكة تحكم حكما لا ريب
فيه ولا شك يعتريه بان الملك الكريم الذي
ملك الاكفاف شرقا وغربا وسعد الاطراف بعد
وقربا اذا مد لاهل مملكته من الخاص والعام
فايدة عظيمة لا مقطوعة ولا ممنوعة على توالي
الايام مشتملة على انواع المطاعم الشهية مشحونة
باصناف المشارب السنية مجلس عليها اللاهني
والقاصي وتمتع بطيباتها المطيع والغاصي

[illegible]

الملك المكين مدحه بجليل الانعام والا
ويجده على جليل الكرم والاعتنان ولم يزل
يصف تلك القمة بذكرها ويعظم شأنها
ويشكرها فلا شك في ان ذلك الشكر والتشا
يكون منتظما عند سائر العقلاء في سلك السخوية
والاستهزاء فكيف ونعم الله سبحانه علينا بالنسبة
الى عظيم سلطانه جل شانه ويهدر مانه احقر
من تلك القمة بالنسبة الى ذلك الملك بمراتب
لا يجوز بها الاحصاء ولا يحصى حولها الاستقصاء
فقد ظهر ان تقاعدنا عن شكر نعمه تعالى
مما يقتضيه العقل السليم والكف عن حمد الاية
عز وجل مما يحكم بوجوبه الراي القويم والطبع
المستقيم

الملك المكين مدحه بجليل الانعام والا
ويجده على جليل الكرم والاعتنان ولم يزل
يصف تلك القمة بذكرها ويعظم شأنها
ويشكرها فلا شك في ان ذلك الشكر والتشا
يكون منتظما عند سائر العقلاء في سلك السخوية
والاستهزاء فكيف ونعم الله سبحانه علينا بالنسبة
الى عظيم سلطانه جل شانه ويهدر مانه احقر
من تلك القمة بالنسبة الى ذلك الملك بمراتب
لا يجوز بها الاحصاء ولا يحصى حولها الاستقصاء
فقد ظهر ان تقاعدنا عن شكر نعمه تعالى
مما يقتضيه العقل السليم والكف عن حمد الاية
عز وجل مما يحكم بوجوبه الراي القويم والطبع
المستقيم

فحضرها في بعض الايام مسكين لم يحضرها قبل
ذلك قط قد دفع اليه الملك منها القمة واحدة فقط
فتساور لها ذلك المسكين ثم شرع في الشاء على
ذلك الملك المكين مدحه بجليل الانعام والا
ويجده على جليل الكرم والاعتنان ولم يزل
يصف تلك القمة بذكرها ويعظم شأنها
ويشكرها فلا شك في ان ذلك الشكر والتشا
يكون منتظما عند سائر العقلاء في سلك السخوية
والاستهزاء فكيف ونعم الله سبحانه علينا بالنسبة
الى عظيم سلطانه جل شانه ويهدر مانه احقر
من تلك القمة بالنسبة الى ذلك الملك بمراتب
لا يجوز بها الاحصاء ولا يحصى حولها الاستقصاء
فقد ظهر ان تقاعدنا عن شكر نعمه تعالى
مما يقتضيه العقل السليم والكف عن حمد الاية
عز وجل مما يحكم بوجوبه الراي القويم والطبع
المستقيم

الملك المكين مدحه بجليل الانعام والا
ويجده على جليل الكرم والاعتنان ولم يزل
يصف تلك القمة بذكرها ويعظم شأنها
ويشكرها فلا شك في ان ذلك الشكر والتشا
يكون منتظما عند سائر العقلاء في سلك السخوية
والاستهزاء فكيف ونعم الله سبحانه علينا بالنسبة
الى عظيم سلطانه جل شانه ويهدر مانه احقر
من تلك القمة بالنسبة الى ذلك الملك بمراتب
لا يجوز بها الاحصاء ولا يحصى حولها الاستقصاء
فقد ظهر ان تقاعدنا عن شكر نعمه تعالى
مما يقتضيه العقل السليم والكف عن حمد الاية
عز وجل مما يحكم بوجوبه الراي القويم والطبع
المستقيم

المستقيم لهذا لا ينبغي علي من سلك مسالك
السداد ولم ينهج منها بهج اللجاج والعناد
ان لا يصحنا رضى الله عنهم وارضيتهم وجعل
الجنة مأواهم ان يقولوا ان ما او ردتوه
من الدليل وتكفتموه من التمثيل كلام مختل
عليل لا يروي العليل ولا يصلح للتعويل فا
تلك القمة لما كانت حقيرة الاقدار في جميع
الانظار عديدة الاعتبار في كل الاصناف
والانظار لاجرم صار المجد والشا على ذلك العطا
منعوطا في سلك السخوية والاستهزاء فامثال الملك
لما نحن فيه ان يقال اذا كان في زاوية الخمول و
هاوية الداهول مسكين احقر من الانسان مؤف
الاركان مشلول اليد من معدوم الرجلين مبتلي
بالاستقام والامراض محروم من جميع المطالب
والاغراض فاقدر للسمع والابصار لا يفرق بين

الملك المكين مدحه بجليل الانعام والا
ويجده على جليل الكرم والاعتنان ولم يزل
يصف تلك القمة بذكرها ويعظم شأنها
ويشكرها فلا شك في ان ذلك الشكر والتشا
يكون منتظما عند سائر العقلاء في سلك السخوية
والاستهزاء فكيف ونعم الله سبحانه علينا بالنسبة
الى عظيم سلطانه جل شانه ويهدر مانه احقر
من تلك القمة بالنسبة الى ذلك الملك بمراتب
لا يجوز بها الاحصاء ولا يحصى حولها الاستقصاء
فقد ظهر ان تقاعدنا عن شكر نعمه تعالى
مما يقتضيه العقل السليم والكف عن حمد الاية
عز وجل مما يحكم بوجوبه الراي القويم والطبع
المستقيم

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

السور والجهاد ولا يميز بين الليل والنهار بل عا
لحوائس الطاهرة باسرها غار عن المشاعر الباطنة
عن آخرها فاخرجها الملك من مقاع تلك الزاوية
ومصاعبها تتركها وية ومن عليه باطلاق
لسانه وتفق لية اركانه وازاله خلله واماطة شلله
وتلطف باعطايه السمع والبصر وتعطف
بهدايته الى جلب النفع ودفع الضرر وتكلم
باغزاه واكرامه وفضلته على كثير من اتباعه
وخدامه ثم انه بعد تخلصه ملكا له من تلك
الافات العظيمة والبليات العجيمة وانقاده
من الامراض المتعاقمة والاستقام المتراكمة
واعطايه انواع النعم الغامرة واصناف التكميلات
الفاخرة طوي عن شكره كشحا وضرب عن حدة
صغفا ولم يظهر منه ما يدل على الاعتناء بتلك
النعم التي ساءها ذلك الملك اليه والا لا التي افاضها
عليه

الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

عليه بل كان حاله بعد وصولها حاله قبل حصولها
فلا ريب انه مذموم بكل لسان مستوجب
لا الهاته والخذلان قد يملك حقيقة بان تستوره
ولا تظوره وتثبلك خليف بان ترفضوه ولا
تخطوه فان الطبع السليم يا يا بها والذهن
القيوم لا يرضى بها واللام على من اتبع الهدى
قال ابن عباس

من سأل عن التوحيد فهو جاهل ومن
احاب عنه فهو مشرك ومن عرفه

فهمه لم يعرفه فهو كافر
عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

الحق عن ذكرك ادراك ادراك
والحق عن بيتك ادراك ادراك
ابن النجاشي

كمن اخبر
وجه كبت
مشطاه
بركان
فاستغلف
انكاه
فاستغلف
دوات
على سريره
دبره

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا
فان الملك اذا اراد ان يخلق خلقا خلق له ملكا

التعريف

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

مؤلفه بامعنی و کمال
ماه مبارک ماه ربیع

و بعض گفته اند که عشق علم و الهی است
 عن اوراق العیوب و بعض نیز گفته اند
 که عشق نازل بر عقل و فی القلب
 بحقیق و سوس الحیوب و قبل
 عشق نازل بر صفت

التعريف الخبر المقابل للانشاء لا المرادف للحد
كما ظن لا تتقاضه طردا بنحو زيد انسان وعكسا
بنحو قوله صلى الله عليه وآله صلوا كما رايتوني اصلي
فبين الخبرين عموم من وجه اللهم الا ان يجعل قوله
الزاوي قال النبي صلى الله عليه وآله مثلا جزءا منه
ليتم العكس ويضاف الي التعريف قولنا حكى الخ
ليتم الطرد وعنه مندوحة ثم اختلاف عكس التعريف
بالحديث المسموع من المعصوم عليه السلام قبل
نقله عنه ظاهر والزام عدم كونه حديثا تعسف
ولو قيل الحديث قول المعصوم او حكاية قوله
او فعله او تقريره لم يكن بعيدا واما نفس الفعل
والتقرير فيطلق عليهما اسم السنة لا الحديث
فهو عم منه مطلقا ومن الحديث ما يسمى حديثا
قد سياه وهو ما حكى كلامه تعالى غير متحدي
بشيء منه قال الله تعالى للصوم لي وانا اجزي

من كلامه الشريف
 اذا وقعتم بالام
 عليكم بقلوبكم
 وانتم بالام والقلوب
 (القيام)

قد ساء وهو ما يحكي كلامه تعالى غير متحدثي
بشي منه قال الله تعالى الصوم لي وانا اجزي

عليه **فصل** ما يتقوم به معنى الحديث
 وسلسلة رواة الى المعصوم سنة فان بلغت
 سلاسله في كل طبقة حدا يؤمن معه توأطوهم
 على الكذب فتواتر ويرسم بانه خبر جماعة
 بنفسه القطع بصدقه والاخبار احاد ولا يفيد
 بنفسه الاطنا قاله نقله في كل مرتبة ازيد من
 ثلاثة فستفيض وان فقد به واحد في احدها
 فغريب وان علمت سلسلة راجعها فمسند او
 سقط من اولها واحد فصاعدا فمعلق ومن
 او من اخرها كذلك وكلها فمرسل ومن وسطها
 واحد فنقطع او اكثر فمقتل والمروي بتكرير لفظه
 عن ثمانية ومطوي ذكر المعصوم مضمرا وقصير
 السلسلة عال ومشركها كلا او جلا في امراض
 كالاسم والاولوية والمصاحفة والتلقيم ونحو ذلك
 مسلسل ومخالف المشهور شاذ ثم سلسلة المسند

اما
 في
 في
 في
 في

اما اماميون مدوحون بالتعديل فصحيح وان
 شد او بدونه كلا او بعضا مع تعديل البقية
 فحسن او مسكوت عن مدحهم ودمهم كذا كذا قوي
 واما غير اماميين كلا او بعضا مع تعديل الكل
 فوثق ويسمي قويا ايضا وما عدا هذه الاربعة
 ضعيف فان اشتهر العمل بضمه فقبول وقد
 يطلق الضعيف على القوي بمعنى به وقد يخص
 بالمشمول على جرح او تعليق او انقطاع او افعال
 او ارسال وقد يعلم من حال مرسله عدم الارسال
 عن غير الثقة فينتظم في سلك الصحاح كمراسيل
 محمد بن ابي عمير رحمه الله وروايته حيانا عن
 غير الثقة لا يقدح في ذلك كما يظن لانهم ذكروا
 انه لا يرسل الا عن ثقة لانه لا يروي الا عن ثقة

فصل الصدق في المتواترات مقطوع
 والمنازع مكابر وفي الاحاد الصحاح منطون

الصدق
 في
 في
 في
 في

ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به

ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به
 ما يحيط به

المتن
 المتن
 المتن
 المتن
 المتن

المتن
 المتن
 المتن
 المتن
 المتن

المتن
 المتن
 المتن
 المتن
 المتن

واحد في تلك العبارات والخلاف في اطلاقها
 وتقييدها كما عرفت الثالث الاجازة والاكث
 على قبولها ويجوز مشافهة وكتابة وغير المجد
 وهي اما المعين بمعين او بغيره او لغيره او بغيره
 واول هذه الاربعة اعلاها بل بعضهم ما عدلها
 ويقول اجاز لي رواية كذا واحد في تلك العبار
 مقيدة باجازة على قول الرابع المتأول له بان
 يناوله الشيخ اصله ويقول هذا سماعي مقتصر
 عليه من دون اجزئك ونحوه وفيها خلاف وقولها
 غير بعيد مع قيام القوتية على قصد الاجازة فيقول
 حدثنا مناولة وما اشبه ذلك اما المقترنة بها
 لفظا فهي على انواعها الخامس للكتابة بان يكتب
 له مروية بخطه او يامر به فيقول كتب الي
 حدثنا مكاتبة على قول السادس الاعلام لان
 يعلم

واقتصر على ما لا ينبغي للذكر

هذا هو الوجه في الاجازة

يعلم بان هذا مروية مقتصر عليه من دون
 مناولة ولا اجازة والكلام في هذا وسابقه
 كالمناولة فيقول العلمنا ونحوه السابع الوجادة
 بان يجد المروي مكتوبا من غير اتصال على احد
 الاخفاء السابقة بكاتبة فيقول وجدت بخط فلان
 وفي العمل بها قولان اما الرواية فلا **فصل** اذا

كتابة الحديث تبين الخط وعدم او مباح بعضه
 في بعض واعراب ما يخفى وجهه وعدم الاخلال
 بالصلوة والسلام بعد اسم النبي والائمة صلوات
 الله عليهم وليكن صرحا من تحريم من يكتب عند
 تحويل الشئ حاء بين المحول والمحول اليه واذا كان
 المستقر في قال يقول عايدا الى المعصوم عليه السلام
 فلهذا الام ويقطع بين الحديثين بزيادة من غير
 لون الاصل وان وقع سقط فان كان مسيرا كتب
 على سبيل السطر وكثيرا فالي على الصفحة عينا او سارا

هذا هو الوجه في الاجازة

هذا هو الوجه في الاجازة

هذا هو الوجه في الاجازة

هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الصادق عليه السلام

ان كان سطر واحد والي استغناها ان كان يمينا
واعلاها يسارا ان كان اكثر والزيادة اليسيرة
تنفي بالحكم مع امن الحرق ويدونه بالضرب عليها
ضربا ظاهرا لا بكتابة الا وحرف الزاي على اولها
والي في اخوها فانه ربما يخفي على الناسخ واذ وقع
تكرار قالنا في الحق بالحكم والضرب الا ان
يكون بين خط او في اول السطر **حاشية**

جميع احاديثنا الاما ندرينتهي الي ايماننا الاثني عشر
سلام الله عليهم اجمعين وهم ينتهون منها الي النبي
صلي الله عليه والذقان علومهم متقبسة من تلك
المشكاة وما تضمنته كتب الخاضع رضوان الله
عليهم من الاحاديث المروية عنهم عليهم السلام
تزيد على في الصحاح التسعة للعامه بكثير كما يظهر
في لمن تتبع احاديث الفريقين وقد روي راو واحد
وهو ابان بن تغلب عن امام واحد اعني الامام

ابا عبد

هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الصادق عليه السلام

جعفر بن محمد الصادق

ابا عبد الله عليه السلام ثلثين الف حديث
كما ذكره علماء الرجال وكان قد جمع قد ماء
محدثين رضي الله عنهم ما وصل اليهم من احاديث
ايمننا سلام الله عليهم في اربع مائة كتاب يسمي
الاصول ثم يضيف جماعة من المتأخرين شكرا
الله سبحانه لجمع تلك الكتب وتريتها تعظيلا
لا انتشار وتسهيلا على طالبها تلك الاخبار والقوا
كتبا مبسوطه مقبولة واصولا مضبوطة مهتدة
مشملة على الاسانيد المتصلة باصحاب العصمة
سلام الله عليهم كالكافي وكتاب من لا يحضره
الغيبه والتهذيب والاستبصار ومدينة
العلم والخصال والامالي وعيون الاخبار
وغيرها والاصول الاربعه الاول هي التي
عليها المدار في هذه الاعصار اما الكافي فهو
تأليف ثقة الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب

هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الصادق عليه السلام

هذا الكتاب من كتب
الشيخ محمد بن عبد الله
الصادق عليه السلام



المطالب الغريبة وملكيت في توضيح مبادئها
وتحقيق فعاليتها ملكا يرضيه الناضرون
بحسن البصيرة والحجج الممتأ ولون بيد غيب
قصيره واسأل الله التوفيق لإتمامه والقول
بسعاده احتفامه انه سميع مجيد

حرره اقل عماد الله
 احمد بن يوسف بن
 عبد علي بن
 عثمان العاقبي
 في الروضة
 الرضوية

[illegible]

۱۰۰



باب المدينة والخصوص بالكنية
والله وسوله على من ألقى الطب
إني سلكه

وواب المدينة والمصطفى الكسبية
 غالب على غالب بعد الله وسوله على من اولى طالب
 وصل على العنوة بجهل المدفونة سراسيل المصطفى وحليته المرقية الحسيني
 ومن الكبري العاصم الى الدنيا كوني والطائفة من عند الله العزوي ثم الحسيني
 سبق الفاء فافقه الفخر وصل على الامام الفاضل والقابل الفاعل والمزبل النابل والعالم الكامل الواسع
 الدليل على كل سائل وكهف النباي والاوئل وخبرنا من واصل الوحي ارحم الراحمين
 الثالث والى محالوات المخرج من الماء المنبوء بالعلم الميراث الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني
 جميع الاشياء وتبيل الامداد وسيدنا محمد والى الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني
 وغير الاهدان الميراث بعظم المصائب المصائب الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني
 كلف لا يفسد العلم الجامع والبيان البارغ ذي الشرف في الطواف والناقد في العزوي والامام الصافي
 ذي الجنب الواسع العلم الجامع والبيان البارغ ذي الشرف في الطواف والناقد في العزوي والامام الصافي
 افضل من ذي عمام من البرية المخصوص من الرسول الى الخيرة الملاحدين الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني
 ومفاج الخلق ذي الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف والى الشرف
 الامام المشوق جعفر بن محمد وصل على الامام الكاظم والحجة القايم والنور العظيم رافع القادر وكاتب
 العظيم الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني الحسيني
 والميامين ذوي الدين القويم والحمد لله رب العالمين

وَأَقْبَضَ عَلَى الْمَلِكِ الْأَعْيُنِي وَأَمْلَأَهُ رَوْحًا وَأَتَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[The page contains dense handwritten Persian script in Nasta'liq style, written diagonally across the parchment. The ink is dark brown or black. There are several large, irregular stains and areas of discoloration, particularly a prominent reddish-brown stain near the center-left. The handwriting is fluid and cursive, typical of historical Persian manuscripts.]